



ابانتہ المتواری فی مصالحہ عبد الباری

۱۳۳۱ھ

عبد الباری کی مصالحت میں چھٹی مہینہ (خزانی) کا اظہار

تصنیف: **اعلیٰ حضرت**

اعلیٰ حضرت، مجدد امام احمد رضا

ALAHAZRAT NETWORK

اعلیٰ حضرت نیٹ ورک

www.alahazratnetwork.org

رسالہ

۳۱

ابانة المتواری فی مصالحہ عبد الباری

(عبد الباری کی مصالحت میں چھپی ہوئی (خرابی) کا اظہار)

بسم الله الرحمن الرحيم

محمد ﷺ ووصلی علی رسولہ الکریم

مشتملہ از گفتو فرنگی محل مرسلہ مولوی سلامت اللہ صاحب نائب منصرم مجلس موبد الاسلام ۲۰ ذیقعدہ ۱۳۳۱
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ گورنمنٹ کے حکام

محکم مسجد کانپور کے متعلق ایک تہایت ضروری فتویٰ جس کا سوال گفتو فرنگی محل سے آیا اور دارالافتائے
جواب دیا اور بحال وضع ثابت کیا کہ مولوی صاحب نے جو فیصلہ مسجد پھلی بازار کانپور کے متعلق دیا وہ ہر امر
مخالفت احکام اسلام ہے۔ اس پر مسلمانوں کو ملحق ہونا سخت گناہ و حرام ہے، ہر طبقہ کے مسلمانوں پر
فرض ہے کہ دوبارہ حفظ حقوق مذہبی گورنمنٹ کی نامبدل پالیسی سے نفع لیں اور اپنے اپنے منصب کے
ذاتی جائز چارہ جوئی میں پوری کوشش کریں۔ مولوی صاحب کی یہ شخصی کارروائی اگر مقبول ٹھہر گئی تو ہمیشہ کے لئے
مساجد ہند پر اس کا بہت بُرا اثر پڑے گا اور ہر مسلمان کہ جائز کوشش کر سکتا تھا اور نہ کہ اس کے وبال میں
ماخوذ ہوگا "مسجد کانپور کے فیصلہ پر ایک نظر" کا بھی اس میں ردّ بلوغ ہے۔

نوٹ، علامہ امجد علی صاحب اعظمی نے "قائمہ الواہیات من جامعہ الجہنیات" کے نام
سے اس پر ایک عربی تذیل تحریر فرمائی ہے جو کہ مولوی صاحب فیصلہ کنندہ کی اس چھ درجہ عربی تحریر بنام
"جامع جہنیات فقہ" جو اس نے اس فیصلہ کو مطابقت شرع بنانے میں تحریر فرمائی تھی کے رد میں ہے
اعلیٰ حضرت احمد رضا خاں علیہ الرحمۃ نے اس رسالہ میں پچاس دلائل قاطعہ پیش کئے جبکہ علامہ امجد علی صاحب
اعظمی نے مزید دو سو دلائل پیش کیے ثابت کیا ہے کہ یہ فیصلہ مطابقت شرع نہیں ہے اور نہ ہی مسجد توڑ کر
واستہ بنالینا روا ہے۔

کا بیان ہے کہ جزر قنارہ مسجد کا پور خارج از مسجد ہے اور اس کو بعض مسلمانوں نے ہم کو دے دیا تھا اس بنا پر انہوں نے اس کو منہدم کر دیا اس کے چند دنوں کے بعد بغیر اجازت چند لوگوں نے اس زمین پر جس کو میونسپلٹی نے اپنے قبضہ میں کر لیا تھا تعمیر کرنا شروع کیا اس وجہ سے پولیس نے روکا اور نمایاں لڑائی ہوئی کچھ مسلمان قتل کئے گئے کچھ مسلمان جن میں بے قصور بھی ہیں قید کئے گئے گورنمنٹ نے اپنے طرز عمل سے باور کرا دیا کہ وہ کسی طرح قیدیوں کو نہ چھوڑے گی اور اس زمین کو جس پر میونسپلٹی نے قبضہ کر لیا ہے مسلمانوں کو واپس نہ دے گی بعد چند سے اس نے مرام خروانہ کے لحاظ سے یا اپنے ملکی فوائد کے اعتبار سے اس امر کی خواہش کی کہ تصفیہ ایسا ہو جائے کہ مسلمان قیدیوں کو چھوڑ دیا جائے اور اس زمین پر چھاپاٹ کے مسجد میں شامل کر دیا جائے اس کو چند معتبر حضرات کے دوبرو اس نے پیش کیا ایک عالم نے اس امر کی کوشش کی کہ وہ زمین جس کو اکثر مسلمان جزر مسجد کہتے ہیں موقوفہ مسجد کے کام میں رہ جائے ایک مخلص کی صورت یہ نکالی کہ اگر یہی مسجد کا دروازہ کر دیا جائے وہ زمین اس دروازہ مسجد کے کام آئے گورنمنٹ کے ممبران متعینہ نے اس امر کو نہیں مانا کہ زمین پر قبضہ مسلمانوں کا ہو بلکہ صاف کہہ دیا کہ یہ کسی طرح ممکن نہیں، بعد رو وقہ ح کے اس عالم کی رائے سے یہ طے پایا کہ سر دست جبکہ اس زمین پر کسی کی نہ ثابت کی جائے کیونکہ مسلمانوں کے نزدیک یہ وقت ہے قبضہ زمین پر مسلمانوں کا دلایا جائے حق آسمانی حقیقہ مسلمانوں کو حاصل ہے، اگر ظلم یا تشدد اگر گورنمنٹ عام اجازت گزر کی ہے تو ہم اس کی وجہ سے قطع مصالحت نہ کریں گے بلکہ صورت بنا اس کی میونسپلٹی کے سپرد کر دی جائے جس میں بغلیہ اراقی امید ہے کہ موافق قوانین اسلام تصفیہ ہو جائے، وائسرائے نے بھی تاکید کر دی کہ بننے کے وقت مسلمانوں کی خوشی اور ان کے قواعد کا لحاظ کیا جائے۔ سوال طلب یہ امر ہے کہ جس عالم نے بدیں تفصیل مصالحت کی مانعیت نہیں کی اور منازعت کو قطع کر دیا وہ خالی ہے یا مصیب، اور مسلمانوں کو آئینی امن عام کے اندر رہ کے استحقاق کی چارہ جوئی کرنی چاہئے جیسا کہ اس عالم کی رائے ہے یا جوش و ہنگامہ دکھانا اور خلل اندازی امن عام کرنا شرعاً ضروری ہے اور جوامہ دوم کی کوشش کرے وہ حق پر ہے یا جوامہ اول کے طسہ زک مسلمانوں کے لئے مفید ہے۔ **یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا**

جواب از دارالافتا

سوال بہت مجمل ہے کچھ نہ بتایا کہ،
(۱) مصالحت کیا کی۔

(۲) وہ امر جس پر مصالحت کی تجویز گورنمنٹ تھا جسے عالم مذکور نے قبول کیا یا اس عالم نے پیش کیا اور اسے گورنمنٹ نے مان لیا۔

(۳) گورنمنٹ نے خود ہی مراسم خسروانہ کے لحاظ سے یا ملک فائدہ کے اعتبار سے قیدیوں کو آزاد کیا جیسا کہ عبارت سوال سے ظاہر ہے اس کے بعد کی منازعت سوال میں مذکور نہیں کر کیا تھی اور عالم مذکور نے کیا اور کس طرح قطع کی۔

(۴) بعد اس کے کہ ممبران متیعینہ گورنمنٹ نے زمین پر مسلمانوں کا قبضہ ہرگز نہ مانا اور صاف کہہ دیا کہ یہ کسی طرح ممکن نہیں جیسا کہ سائل کا بیان ہے پھر عالم مذکور کی رائے سے یہ کیونکر سٹے پایا کہ قبضہ زمین پر مسلمانوں کو دلایا جائے، آیا صرف عالم مذکور کا اپنے خیال میں ایک مفہوم متخیل کرنا یا یہ کہ بعد از وہ وقت کہ عالم نے ممبران گورنمنٹ سے یہ امر سٹے کر لیا۔

(۵) نیز اس کی رائے سے سٹے پانا کہ سر دست اس زمین پر کسی کی ملک ثابت نہ کی جائے ایک مفہوم تھا کہ اس کے اپنے ذہن میں رہا یا گورنمنٹ نے عالم مذکور کی رائے سے اسے سٹے کیا۔

(۶) سر دست کے معنی کیا تھے اور وہ بھی عالم مذکور کے خیال میں رہے یا گورنمنٹ سے سٹے کر لئے۔

(۷) عالم مذکور کو گورنمنٹ نے سکنا مجبور کیا تھا یا مسلمانوں نے اپنی طرف سے مامور کیا تھا وہ بطور خود گیا تھا۔

جب تک ان سب باتوں کی تفصیل معلوم نہ ہو ایک نہایت محل گول بات کا جواب کیا دیا جائے۔ ہاں اتنا امر واضح و روشن ہے کہ فتنہ پرہیزی اور امن عام میں خلل اندازی اور مسلمانوں کو بلا اور اسلام کو توہین کے لئے پیش کرنا ہرگز نہ شرعاً جائز ہے نہ عقلاً ٹھیک۔ قرآن عظیم میں ارشاد فرماتا ہے: **اد الفتنۃ اشد من القتلۃ** (فتنہ فساد قتل سے بھی سخت ہے۔ ت) اور فرماتا ہے: **لا تعلقوا بایديکم الی التہلکۃ** (اپنے ہاتھوں ہلاکت میں نہ پڑو۔ ت) نہ یہی کسی طرح روا ہے کہ کسی حکم مخالف شرع کو بلا جبر و اکراہ خود ایک امر سٹے قرار دے کر جائز چارہ جوئی کا دروازہ بند کریں یا اس میں دشواری الیں اور آئندہ کے لئے بھی اسے نظیر بنائیں، بلکہ حدود و سلامت روی کے اندر رہ کر گورنمنٹ پر اس امر کا خلاف قوانین اسلام ہونا ظاہر کریں اور گورنمنٹ کا مستقر قانون کہ مذہبی دست اندازی نہ کرے گی یا دولا کر بلا ضرر و اضرار فائدہ پائیں جو اس طریق پر چلے مصیب ہے اور جرائی دو طریقوں میں سے کسی پر چلے وہ غلطی

ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ بار دوم از گفتو فرنگی محل مسئلہ مولوی صاحب موصوف سوم ذی الحجہ ۱۳۲۱ھ
 مولانا اعظم دام بالحد والکرم، السلام علیکم، استغفا موصول ہوا مشکور فرمایا، گوہم کو اصل
 مسئلہ کے متعلق جناب کی رائے سے آگاہی ہوگی مگر جناب کے استفسارات کے باعث ضرور ہوا
 کہ امور مستفسرہ کا جواب دیا جائے ان کو مفصل لکھ کر ارسال کرتا ہوں امید کہ اب جواب شافی عام لوگوں کے
 فائدہ کی غرض سے تحریر فرمایا جائے۔

امور مستفسرہ مع تصریح

س (۱) مصالحت کیا کی؟

ج (۱) عالم نے مصالحت یہ کی کہ گورنمنٹ مقدمات اٹھائے اور کسی کو قیدیوں سے معافی مانگنے کی نجات
 نہ ہو، یہ امر ثابت نہ ہو کہ یہ لوگ مجرم تھے مسجد کی زمین پر گورنمنٹ اپنی ملکیت ثابت نہ کرے مسلمانوں
 کو اس پر قبضہ نہ دے اگر جبراً گورنمنٹ اس کے مرد کو مشترک کرتی ہے تو وہ عالم ہے غلات احکام
 اسلامیہ ہے اس سے مسلمانوں کو اطینان نہ ہو گا اور موقع موقع اس کے لئے کوشاں رہیں گے البتہ
 مقدمات دیگر امور کے متعلق دربارہ ہنسکا مد کا پور مسلمان کچھ نہ کریں گے۔

س (۲) وہ امر جس پر مصالحت کی تجویز گورنمنٹ تھا جسے عالم نہ کرنے قبول کیا یا اس عالم نے پیش کیا
 اور اسے گورنمنٹ نے مان لیا۔

ج (۲) گورنمنٹ نے خود مصالحت کی خواہش کی اس امر پر کہ مسلمانوں کے اوپر جو مقدمات ہیں گورنمنٹ
 کی طرف سے اور مسلمانوں کو جو گورنمنٹ سے دعاوی ہیں ان کے بارے میں کوئی سمجھوتا ہو جائے
 تاکہ گورنمنٹ کو مسلمانوں سے بدظنی اور مسلمانوں کو گورنمنٹ سے بے اعتباری نہ ہو اور بے حسنی
 دفع ہو۔

س (۳) گورنمنٹ نے خود ہی مراجم خسروانہ کے لحاظ سے یا ملک فائدہ کے اعتبار سے قیدیوں کو آزاد کیا
 جیسا کہ عبارت سوال سے ظاہر ہے اس کے بعد کی منازعت سوال میں مذکور نہیں کہ کیا تھی اور
 عالم مذکور نے کیا اور کس طرح قطع کی۔

ج (۳) گورنمنٹ نے بلحاظ مراجم خسروانہ یا باعتبار فائدہ ملک خود خواہش تصفیہ کی کی نہ کہ قیدیوں کو
 بلا مقابلہ کسی امر کے چھڑا دینا چاہا بلکہ اس کو مشروط کیا کہ مسلمان آئندہ مقدمات نہ چلائیں اور مسجد کی

زمین پر قبضہ اسی طریقہ کی عمارت نہ تعمیر کریں گورنمنٹ سے اور مسلمانوں کے مقدمات اُس کے ضمن میں باہم سمجھوتہ کی و منازعت تھی جس کو کہ عام مذکور سے قطع کر دیا۔

ج (۴) بعد اس کے کہ ممبران متعینہ گورنمنٹ نے زمین پر مسلمانوں کا قبضہ ہرگز نہ مانا اور صاف کہہ دیا کہ یہ کسی طرح ممکن نہیں جیسا کہ مسائل کا بیان ہے پھر عالم مذکور کی رائے سے یہ کیونکر سٹے پایا کہ قبضہ زمین پر مسلمانوں کو دیا جائے آیا صرف عالم مذکور کا اپنے خیال میں ایک مفہوم متخیل کرنا یا یہ کہ بعد رد و قمع عالم نے ممبران گورنمنٹ سے یہ امر سٹے کر لیا۔

ج (۴) گورنمنٹ کے متعینہ ممبروں نے ابتداء مسجد کی زمین پر کسی قسم کا قبضہ دینے سے انکار کیا عالم کی انتہائی جدوجہد سے اُس نے کہا کہ ہم عمارت کی اجازت دیں گے جو قانوناً و عرفاً قبضہ ہے اگرچہ گورنمنٹ لفظ قبضہ کو اپنی زبان سے نہ کہیں یہ عالم کا متخیلہ نہیں بلکہ ممبر متعینہ نے صاف صاف کہہ دیا کہ یہی قبضہ ہے غرض کہ قبضہ خود ممبر متعینہ کی زبان سے سٹے کر لیا۔

ج (۵) نیز اس کی رائے سے سٹے پانا کہ سر دوست اس زمین پر کسی کی ملک نہ ثابت کی جائے ایک مفہوم تھا کہ اُس کے اپنے ذہن میں رہا یا گورنمنٹ نے عالم مذکور کی رائے سے اسے بٹے کیا۔

ج (۵) زمین کی ملکیت جو گورنمنٹ اپنی ہی سمجھتی تھی اُس کے بارے میں صرف عالم کا متخیلہ نہ تھا بلکہ ممبر متعینہ سے اُس نے صاف صاف کہہ دیا اور کھلوا لیا تھا کہ ملک وقف میں کسی کے لئے ثابت نہیں ہوتی اس واسطے ہم اپنے لئے بھی ثابت کرنے کے ورے نہیں ہیں بلکہ مشیر قانونی نے بھی یہی کہا کہ ہماری ملک غصب سے چلی نہیں گئی کہ ہم اپنی ملک کے ثابت کرنے کو کہیں بلکہ ہم اسی قدر چاہتے ہیں کہ گورنمنٹ اپنے لئے ملک ثابت نہ کرے چنانچہ گورنمنٹ نے ایسا ہی کیا۔

ج (۶) "سر دوست" کے معنی کیا لئے اور وہ بھی عالم مذکور کے خیال میں رہے یا گورنمنٹ سے سٹے کر لئے۔ ج (۶) سر دوست کے معنی ممبر متعینہ سے صاف کہہ دئے گئے کہ ہم غلیص شرارت مرور کے لئے ہمیشہ پارہ جوتی کرتے رہیں گے اور اُس وقت تک مطمئن نہ ہوں گے جب تک کہ گورنمنٹ مسلمانوں کی خواہش پوری کر دے بلکہ ممبر متعینہ نے یہ بھی صاف صاف کہہ دیا کہ جب قانون بن جائے گا تو خواہ مخواہ یہ مسئلہ بھی سٹے ہو جائے گا اس وقت جس قدر عالمگیر جوش ملک میں ہے اور اس سے اندیشہ فریقین کے لئے مشکلات کا ہے وہ دفع کر دیا ہے، اور ہم اس وقت اس خواہش کو پورا نہیں کر سکتے ہیں ورنہ ہم کو اس میں بھی کوئی عذر نہ ہوتا۔

ج (۶) عالم مذکور کو گورنمنٹ نے حکماً مجبور کیا تھا یا مسلمانوں نے اپنی طرف سے مامور کیا تھا یا وہ بطور خود

گیا تھا۔

۱۴

۱۴

ج (۷) عالم مذکور کو عام مسلمانوں نے طلب نہیں کیا تھا نہ وہ از خود گیا تھا بلکہ مقدمہ کے کارکنوں نے باصرہ عالم مذکور کو خود بلایا تھا اور عمر متعینہ نے اُس سے اس معاملہ میں گفتگو شروع کی جس کے اثنائیں اُس نے صاف کہہ دیا کہ میرا کام مسئلہ بتا دینے کا ہے خدا کے گھر کا معاملہ ہے میرا گھر نہیں ہے جس طرح وہ چاہے اور اس کا حکم ہو جتنا چاہے نہ کہ جس طرح میں یا آپ چاہوں علماء کو جمع کرنا چاہیے مسلمانوں کو جس سے اطمینان ہو وہ صورت اختیار کرنا چاہیے عمر متعینہ نے کہا کہ ہم کو تمہاری رائے پر اعتماد ہے ہم علماء کی مجلس نہ جمع کریں گے تم اپنی رائے کہہ دو اور ہم باہم گفتگو منقطع کرتے ہیں اور صرف ایک گھنٹہ کی مہلت ہے چنانچہ اس عالم نے بعد سخت گفتگو کے مشورہ یا کہ ملک سے سروکار نہ رہنا چاہیے قبضہ مسلمانوں کا ثابت کر دیا جائے حق مرد اگر مشترک ہو تو ہم اس کی وجہ سے اس وقت منازعت باقی رکھنا نہیں چاہتے اپنے قیدی پھر اسے لیتے ہیں اور انشراک مرد کے لئے ہمیشہ کوشاں رہیں گے اور حسب قواعد میرٹھ پٹی بڑایا جائے تاکہ ہم اس سے بہترین تیج اپنے تحفظ جز مسجد کی کرا سکیں جس کی کامل ترقی ہے ان سب امر کا قصہ عمر متعینہ سے کر دیا گیا جو ایک مجمع میں مسلمانوں کے ہوا اور ان سب باتوں کی تصدیق وہ عالم کو اسکا ہے اس نے کسی حکم مخالف شرع کو بلا جبر واکراہ خود امر طے شدہ قرار دے کر جائز چارہ جوئی کا دروازہ بند نہیں کیا بلکہ جس کو مجبور علما ناجائز کہتے تھے اُس کو اُس نے بھی ناجائز قرار دیا اور صاف ظاہر کر دیا کہ برابر اس کی چارہ جوئی جائز طور پر کی جائے گی کسی قسم کی دشواری نہیں پیدا کی کیونکہ بے قاعدہ حرکات کو کوئی نہیں روک سکتا اور باقاعدہ احکام اسلامیہ کی چارہ جوئی ہر وقت ہو سکتی ہے دیوانی کے مقدمات ہر طرح کے دائرے جاسکتے ہیں اور آئندہ کے لئے نظیر تو درکنار ایک مختصر قانون تحفظ معاہدہ کا بنایا جانا قرار دلوادیا گیا ہے جس سے خود حسب تصریح عمر متعینہ اس تنازعہ فیہ صدر کا بھی مسلمانوں کے موافق ہونا متوقع ہے اس عالم کی رائے ہے کہ یہ قبضہ وحق مشترک مرد قابل اطمینان نہیں بلکہ حسد و دوسلاست رومی کے اندر رہ کر گورنمنٹ پر اس امر کا خلاف قوانین اسلامیہ ہونا ظاہر کریں اور گورنمنٹ کا مستر قانون کہ مذہبی دست اندازی نہ کرے گی یاد دل کر بلا ضرر و اضرار فائدہ پائیں اس صورت میں عالم مصیبت ہے یا نہیں، امید ہے برقعہ دیر صدق مستفتی جواب صاف عطف فرمایا جائے۔

جواب از دارالافتار

وعلیکم السلام ورحمة الله وبرکاته، جواب استفسارات باعث مشکوری ہے طرہ و جرح منظور نہیں بلکہ انکشاف حق جس کے لئے ہر مسلمان کو مستعد رہنا چاہئے، لاسیما اہل علم، جوابات نہ تو کافی ہیں نہ مفید برائے اگرچہ مجھ سے صرف بر تقدیر صدق مستفتی جواب چاہا گیا اور منصب افتا کی اتنی ہی ذمہ داری تھی کہ صورت مستفسرہ پر جواب دے دیا جاتا مگر میں نے ایک مدت تک تعویذ کی، اخبار است منگاکر دیکھے کہ نظر بر واقعات اس کارروائی کی کوئی صحیح تاویل پیدا ہو سکے مگر افسوس کہ جتنا غرض و تفتیش سے کام لیا اس کی شہادت ہی بڑھتی گئی، ناچار جواب غلاف اجاب دینا پڑا کہ اظہار حق لازم تھا، عالم مذکور سے مراسم قدیم حفظ حرمت اسلام و رفع غلط فہمی عوام پر بحمد اللہ تعالیٰ غالب نہ آسکتے تھے کہ ہمارے رب عزوجل نے فرمایا:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ
شهداء لله وللعلى أنفسكم
اے ایمان والو! انصاف پر خرب قائم ہو جاؤ
اللہ کے لئے گواہی دیتے چاہے اس میں تمہارا
اپنا نقصان ہو۔ (ت)

بلکہ حقیقت حق دوستی میں ہے کہ غلطی پر متنبہ کیا جائے۔ حدیث میں ارشاد ہوا،
أَنْصُرْ أَخَاكَ ظَالِمًا أَوْ مَظْلُومًا قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ
وَكَيْفَ ذَلِكَ قَالَ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ إِنَّ يَكُ ظَالِمًا فَأَرُدَّهُ عَنْ ظُلْمِهِ وَ
إِنَّ يَكُ مَظْلُومًا فَأَنْصُرْهُ، مردانہ ال ارہی
اپنے بھائی کی مدد کرو چاہے وہ ظالم ہو یا مظلوم،
صحابہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم یہ کیسے۔ حضور نے فرمایا: ظالم ہونے کی
صورت میں اسے ظلم سے روک دو اور مظلوم ہونے کی

۱۰۲۶/۲	قدیمی کتب خانہ کراچی	کتاب اکرام	۱۳۵/۴	لے القرآن الکریم
۲۲۰/۲	نشر السنۃ طہان	سنن الدارمی	باب ۴۰۰	انصر اخاک المظلم
۵۹/۷	دار الفکر بیروت	مختصر تاریخ دمشق	ترجمہ ۲۹	حسن بی فرج
۲۴۱/۴	دار احیاء التراث العربی بیروت	تہذیب تاریخ دمشق	ترجمہ ۱	-

و ابن عساکر عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما
 ابن عساکر نے جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما
 سے روایت کیا ہے۔

لہذا امید واثق ہے کہ جواب سوال میں اظہارِ حق سنگ راہِ مراسمِ قدیم نہ ہوگا اور زیادہ خوشی اس بات کی ہوئی
 کہ ہمارے قدیم دوست عالم نے اسی معاملہ پر ایک تقریر کی ابتداء میں (جو روزانہ زمیندار ۲۱ ذی الحجہ
 میں چھپی) یوں دادِ حق جوتی دی کہ ”میں اُن لوگوں کا دل سے اور خدا کی قسم دل سے مشکور ہوتا ہوں جو
 میرے محبوب مجھ سے خواہ لوگوں سے کہہ کر میرے اوپر مرتباً نہ شفقت کا احسان رکھتے ہیں، یہ لوگ
 میرے محسن ہیں“ جب بیانِ محبوب اور وہ بھی ابتداءً اس درجہ موجبِ شکر گزاری ہے تو بیانِ مسئلہ
 شرعیہ میں اظہارِ حق اور وہ بھی بعد سوالِ مراسمِ قدیم میں کیا غلط انداز ہو سکتا ہے۔ واللہ التوفیق۔

جواب استفسار اول پر نظر

(۱) [ف، قبضہ زمین کی بحث] اس سوال کے جواب میں کہ عالم نے مصالحت کیا کی تین باتوں
 پر مصلحت ہونی بتائی تھی ازاں بعد اصل معاملہ کی نسبت یہ ہے کہ مسجد کی زمین پر گورنمنٹ
 مسلمانوں کو قبضہ دلا دے کسی بات پر مصالحت ہونا فریقین میں اس کا طے ہو کر قرار پانا ہے، اگر گورنمنٹ
 قرار پاتا تو اسی کے مطابق دقرا میں آتا مگر ایسا نہ ہوا جواب ایڈریس میں گورنمنٹ کے لفظ جو روزانہ ہمدرد
 ۱۶ اکتوبر میں چھپے صاف یہ ہیں، ان میں اس امر کو کہ کچھ بھی دقیق اور اہم خیال نہیں کرتا کہ وہ زمین جس پر وہ عالمان
 تعمیر ہو گا کس کے قبضہ میں رہے گی طر

بہیں تفاوت رہ از کجا سست تا بکجا

(یہ تفاوت دیکھ کر راستہ کہاں ہے اور تو کہاں)

(۲) ہاں اس پر چٹا بنا کر چھت پر قبضہ اور زمین کو سڑک کر دینا ٹھہرا ہے کیا چھت اور زمین دو مترادف
 لفظ ہیں یا چھت کا قبضہ زمین پر بھی قبضہ ہوتا ہے، علو و سفلی کے مسائل جو عام کتب فقہیہ میں مذکور ہیں
 ملحوظ نظر ہیں جواب ایڈریس مذکور میں ہے کمالِ غور کے بعد میں اس فیصلہ پر پہنچا ہوں کہ آٹھ فٹ بلند
 ایک چٹا اور اس پر دالان تعمیر کر دیا جائے نیچے ایک سڑک نکل آئے جس سے عمارت میں مداخلت نہ ہو۔

(۳) عالم نے اس مصالحت میں زمین پر قبضہ مسلمانان سے صرف مسلمانوں کا خالص قبضہ مراد لیا یا قبضہ
 عام خلائی کے ضمن میں عامہ کے ساتھ انھیں بھی ایک حق دیا جانا، برقعہ دوم یہ در خواست کتنی سمجھنے تھی

زمین سڑک میں ڈال لینے پر بھی عام کے ساتھ مسلمانوں کو حق مرور رہتا گورنمنٹ نے کس دن کہا تھا کہ یہ سڑک خاص کفار کے لئے بنے گی کوئی مسلمان اس پر نہ چل سکے گا۔ بر تقدیر اول کون سا خاص قبضہ مسلمانوں کو ملنا ٹھہرا جبکہ جواب ایڈریس مذکور کے صاف لفظ یہ ہیں، یہ ضروری ہے کہ عام پبلک اور نمازی اسے بطور سڑک استعمال کرنے کے مجاز ہوں۔

(۴) قبضہ زمین کا حال جواب استفسار میں خود ہی کھول دیا کہ قبضہ دلا دے کے بعد متعلقہ کہا اگر جبراً گورنمنٹ اس کے مرور کو مشترک کرتی ہے تو خلاف احکام اسلامیہ ہے اس سے مسلمانوں کو اطمینان نہ ہو گا موقع موقع اس کے لئے کوشاں رہیں گے۔ صاف کھل گیا کہ قبضہ ہوا پر ٹھہرا ہے زمین مرور مشترک کے لئے چھوڑی ہے جسے دوسرے لفظوں میں شارع عام یا سڑک کہنے آتے ہیں مطالبہ دور آئندہ پر اٹھا رکھنا بتایا ہے حالانکہ یہی یہاں اہم مسئلہ بلکہ تمام اصل معاملہ تھا اسی کو نظر انداز کرنا اور عالم کی مصالحت سمجھنا کس قدر عجیب ہے مصالحت رفع نزاع ہے نہ کہ اصل جہاد و انتشار نزاع مہل و معطل اور دور آئندہ کی امید ہو جو ہم پر محمول نہ ایسا ہے نزاع ہے نہ قطع و رفع۔ ہاں اگر اس کے معنی یہ تھے کہ عالم نے مسجد سے دست برداری دی جیسا کہ مولوی عبد اللہ صاحب ٹوکی وغیرہ نے اس کا ردائی سے سمجھا اور پسند کیا تو ضرور قطع نزاع چھوٹی اگرچہ باز دعویٰ وینا شرعاً مفہوم صلح میں آنا دشوار ہو خیر ایہ ہم پر علم۔ مگر بعد کے الفاظ کہ مسلمانوں کو اطمینان نہ ہو گا موقع موقع اس کے لئے کوشاں رہیں گے، اس تاویل کو بھی نہیں چلنے دیتے تو اسے مصالحت مشہور کرنا مسلمانوں اور گورنمنٹ دونوں کو غلط بات یاد رکھنا چاہی۔

(۵) [ف، مصالحت خلاف حکم اسلام پر کی اور گورنمنٹ پر بھی بدگمانی کیا جب تک کہ اختلاف ہے کہ یہ کاروائی خلاف احکام اسلامیہ ہے تو اس پر مصالحت کرنا کیونکر روا ہو سکتا گورنمنٹ برسر مصالحت و دجوتی تھی نہ برسر ضد و جبر و تعدی، اس وقت کیوں نہ دکھایا گیا کہ یہ طریقہ خلاف احکام اسلامیہ ہے اس میں مذہبی دست اندازی ہے جس سے گورنمنٹ ہمیشہ دور رہنا چاہتی ہے، طے ہوتا تو اس وقت بسہولت ہوتا، نہ ہوتا تو عالم بری الذمہ تھا، نہ یہ کہ اس وقت اصل معاملہ پس پشت ڈال کر بالائی باتوں پر ضلع کر لیں اور اصل میں یہ دشواریاں ڈالیں کہ تم لوگ صلح کر کے پھرتے ہو تم نائب سلطنت کے فیصلہ سے اور ایسے بے ہا فیصلہ سے اب سرتابی کرتے ہو تم شکریہ کے جلسے اور روشنیاں کر کے پھر شکایت و منازعیت پر اترتے ہو ناور شاہی نہ نہ گزر چکا تھا کہ دہلی کا ساہم درکنار اینٹ پھینکنے پر بے شمار سردار بجاتے، مسکافوں کی اینٹ سے اینٹ بچ جاتی نہ کہ ہم چلے اور کارگر پرٹے اور بے تحقیق کسی سے مواخذہ نہ ہو، آج حفظ حقوق مذہبی کا اس سے بہتر کیا موقع تھا، یہاں دلی کمزوری سے کام لینا موجودہ آزمودہ گورنمنٹ کو

خواہی خواہی نادار شاہی ضد اور ہٹ کا پتہ سمجھ کر ایسی عظیم حرمت دینی کو پامالی کے لئے جھوڑ دیتا ہو تو
صواب ہو سکتا ہے۔

۶۔ تمام دیباوی سلطنتوں کا قاعدہ ہے کہ اپنے قانون کی رو سے جس فعل کو جرم و عداوت سمجھیں اسے سب سے
زیادہ سنگین بلکہ ناقابل معافی جانتی ہیں اُن کے یہاں انتہائی رسوخ والا وہ ہے کہ جسے انھوں نے یاغی
سمجھ کر اسیر کیا ہو اس کی رہائی کی سفارش کر سکے نہ کہ ان جبروتی شرائط کے ساتھ کہ کسی کو قیدیوں سے
معافی مانگنے کی حاجت نہ ہو معافی مانگنی کیسی، خود یہ امر ثابت نہ ہو کہ یہ لوگ محرم تھے، یہ تو شدتِ شخصی
سلطنتوں میں صرف محبوبِ خاص سلطان کی مجال ہو جو ایاز و محمود کی نسبت رکھے اگر ایسا درجہ اختصاص
حاصل ہو، تھا تو اسے حفظِ حرمتِ اسلام میں صرف کرنا تھا جس پر باقی امور متفرع ہوئے تھے نہ کہ قیدیوں کے
بارے میں یہ فضول و زائد شرائط اور خاص حرمت دینی سے اغراض کیا، یہ ہے

ہر چہ شاہ آں کند کہ ادگریہ حیف باشد کہ جز نکو گوید
(بادشاہ جس شخص کی بات مانتا ہے اگر وہ اچھی بات کے علاوہ کچھ تو ظلم ہے)

کا مصدق نہ ہو گا۔

(۷) [فت، معاملہ میں پچھپچھائیوں والی سیس، سیس اف من لے اسل تصدیق میں جو پچھپچھائیوں والی
پید کیوں اُن کی شرح طول چاہتی ہے ادنیٰ بات یہ ہے کہ قوم کے قلب اس پر مطمئن ہو گئے تو ہر سے سے دعویٰ
ہی گیا پھر حوی کون کرے اخباروں میں بکثرت مضامین اس پر اطمینان کے شائع ہوئے، ازاں جلیل
نواب مشتاق حسین صاحب امرہ بی کی بسیط تحریر کہ دو ہیکل گزٹ برٹش ایم فیمبر ۱۹۱۳ء میں شائع ہوئی
جس میں وہ عالمِ مصروف ہی کی ایک تحریر کا ۱۲۱۲ء دے کر فرماتے ہیں جناب کی اس تحریر کے بعد اس مسئلہ
کے مذہبی پہلو کے تحفظ سے ہم کو بالکل مطمئن ہو جانا چاہئے، اسی کی ابتدا میں ہے مسلمان پبلک نے بھی اُس
فیصلہ کی نسبت ایسا اطمینان ظاہر کیا۔ اس پر ایڈیٹر اخبار مذکور نے لکھا اولا قبلہ نے اپنی تحریر میں نہایت چھی
طرح ثابت کر دیا کہ مذہبی نقطہ خیال سے شرائط تصدیق نہایت مناسب ہیں روزانہ ذیلدار ۱۵ ذی القعدہ
۱۳۳۳ھ نے لکھا خدا کا لاکھ لاکھ شکر ہے کہ مسجد کے منہم حصہ کا تصدیق مسلمانوں کی منشا کے مطابق ہوئی ہے۔
نیز لکھا وہ مسلمانوں کے لئے بالکل قابل اطمینان ہے۔ دو ہیکل گزٹ کے پچہ مذکور نے سکرٹری و نائب
سکرٹری مسلم لیگ مراد آباد کی ایک مراسلت میں اعلیٰ کی مقررہ علامت اسلام نے فقہ پر کامل غور کر کے یہ
فتویٰ دے دیا کہ شرائط اس میں کوئی مصافحہ نہیں پھر بالخصوص عالم مذکور کا اطمینان دلانا لکھ کر کہا پس
علمائے کرام کے اطمینان کے بعد مذہبی پہلو سے تصفیہ پر نکتہ چینی اور بے اطمینانی ظاہر کرنے کا کسی کو کوئی

حق نہیں۔ میرا نواب صاحب موصوف کی اسپیکر (SPEECH) سے نقل کیا ہمارے تمام اکابر قوم و علاقے کو اس پر اظہار مسرت کر رہے ہیں۔ اس قسم کے مضامین اگر جمع کئے جائیں ورتوں میں، انہیں تمام اقطار ہند میں شہروں شہروں جو جو ریزولوشن (RESOLUTION) اظہار مسرت و اطمینان کے پاس جوئے روشنیاں ہوئیں ان کے بیانون سے اخباروں کے کالم کو بچ رہے ہیں ان تمام واقعات کو اس سے کسی تناقض ہے کہ مسلمانوں کو اطمینان نہ ہو گا موقع موقع اس کے لئے کوشاں رہیں گے۔

(۸) جب عالم کا قول وہ ہے کہ یہ کارروائی خلافت احکام اسلامیہ ہے اور اس عالم ہی کے اعتماد پر افراد قوم اسے بالکل مبطلین احکام اسلام سمجھ گئے اور وہ الفاظ شائع کر رہے ہیں جن کا خفیت نمونہ گزرا تو عالم کا اس پر سکوت، معلوم نہیں کیا معنی رکھتا ہے۔

(۹) اس سے بھی زیادہ عجیب غیر وہ الفاظ ہیں جو خود عالم کی طرف سے شائع کئے گئے ہیں تقریر مذکور نواب صاحب امروہی میں ہے، ۱۹ اکتوبر کو جو تاریخ جناب محمد وحی نے خود میرے نام ارسال کیا ہے اس میں تصفیہ کانپور کی بابت حسب ذیل الفاظ تحریر فرماتے ہیں، میں معاملات کانپور کے تصفیہ کو پسند کرتا ہوں۔ تقریر نہ کر رہا کہیں مسلم مراد آباد میں عالم مذکور کی نسبت ہے، حضرت مولانا قند نے اس فیصلہ سے اطمینان پذیر ہیں اخبارت بے شک کو دیا ہے۔ فیصلہ کو خلافت احکام اسلامیہ جاننا اور پھر اسے پسند کرنا اس پر اطمینان دلانا کیونکر جمع ہوا، اور اطمینان دلانا اور وہ بیان کہ اس پر اطمینان نہ ہو گا کسی قدر متخالف ہیں۔

(۱۰) اور ان کی نقل و نسبت کو نہ دیکھتے، خود عام کی تقریر جس کا عنوان یہ ہے، ”مسجد کانپور کے فیصلہ پر ایک نظر“ جو سہ ماہی ۱۹ اکتوبر اور زمیندار ۲۱ ذی القعدہ میں شائع ہوئی اس میں فرمایا ہے، یہ مجلس سرور ہے ہم کو نہایت مسرت سے یہ عرض کرنا ہے کہ مسلمان ہند کو طمان اور دل چاہی نصیب ہوئی۔ اسی میں ہے، اول کے تیوں و فعات حسب دلخواہ ملے ہو گئے۔ اسی میں ہے، ہمارے حسب دلخواہ مصالحت کرائی۔ اسی میں ہے، کل کا واقعہ نہایت مسرت خیز ہے اور اسلامی تاریخ کے زریں یام سے کل کا روزیت۔ اسی میں ہے، ہر طرح اسلام کا احترام قائم رکھا۔ لہذا الصاف عوام ان غفلوں کو شمس کریں نہ اطمینان کریں اور وہ بیانات و واقعات کہ غیر ہم میں گزرے کیوں نہ صادر ہوں اور وہ وعدہ بے اطمینانی کہ حسب بیان سائل نفس مصالحت میں تھا کیوں نہ نسبتاً ضیا ہو، گوہر نمٹ نہ تو مسلمان ہے

عہد پھر خدا جانے کون سی بات خلافت احکام اسلامیہ ہوئی ۱۲

نہ اسلامی شرع کی عالم، جب عالم خود ہی خلاف احکام اسلامیہ کہہ کر پھر اسے حسب دلخواہ و موجب جمع و
اطمینان و نہایت مسرت خیر اور اسلامی تاریخ کا ردی دن کے نوگورنٹ کا کیا تصور اور عوام پر
کیا الزام۔

(۱۱) ان تمام صحافہ الفاظ سے گزر دیجئے تو عالم مذکور کا تاریخ ۱۶ اکتوبر جو چہرہ دو دہدہ سکندری ۲۰ اکتوبر
وفیرہ میں شائع ہوا اس میں اول فرما کر کہ یہ بات اگر قابل تعریف نہیں ہے۔ اخیر میں یہی فرمایا ہے کہ
یہ تعریف اصلی مفہوم کے مطابق اطمینان ہے۔ جب عالم کے نزدیک فیصلہ خلاف احکام اسلامیہ
ہے تو احکام اسلامیہ سے بڑھ کر اور کون سا اصل مفہوم ہے جس کے لحاظ سے قابل اطمینان ہے۔

(۱۲) بایں جہ عالم مذکور نے تحریر جمیع جزئیات میں کوئی دقیقہ و راز کار اس سہی بے سود ڈالا تھا نہ رک کر اس
کا رد والی کو جیسے بنے کشاں کشاں مطابق احکام اسلامیہ کہہ دیں، ہر عالمی تصویر کے دونوں رخ تاریک
ہیں نساۃ العفو و العافیۃ (ہم اللہ تعالیٰ سے فضل و عافیت کا سوال کرتے ہیں۔ ت۔

[فت، روایت امام محمد مطابق مذہب جمہور ہے] خط کہ اس سوال کے ساتھ یہاں بھیجا اس میں
روایت سیدنا امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ کا ذکر ہے اور یہ کہ اس عالم نے بغیر دلت اپنی رائے میں اسی کو اختیار
کیا ہے جو بخیر لفظ مساجد جمہور، تباہ جمہور، باپت یہ سخت غلط فہمی ہے یہاں روایت امام محمد
رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہرگز خلاف جمہور نہیں وہ وہی فرما رہے ہیں جو جمہور رائے نے فرمایا ہے اللہ کی روایت
میں ایک حرف بھی قول جمہور سے زائد نہیں، نہ ہرگز اس روایت خواہ کسی قول کسی روایت کا یہ مطلب
ہے نہ ہو سکتا ہے کہ مسجد کے کسی حصہ کو شرک میں ڈال لینا وہ اسے یہ تمام ائمہ کے اجماع سے حرم قطعی و
منافضی ارشاد خدا ہے، روایات ائمہ و درکار احوال مشائخ مذہب بھی نظر توفیق میں یہاں مختلف نہیں ہر ایک
اپنے محل پر صحیح و بجا ہے اور بالفرض اختلاف ہے تو نہایت تخفیف جو قطعی تحفظ کلی ہر حصہ مسجد پر اجماع
کے بعد صرف ایک زائد بات میں ہوا ہے جس سے حفظ جملہ اراضی مساجد پر معاذ اللہ کوئی اثر نہیں پڑ سکتا
ہم بتوفیق اللہ تعالیٰ ان مباحث جلیلہ کو ایک مستقل فتوے میں رنگ ایضاح دیں گے۔

[فت، فقہ ہست کے کیا معنی ہیں] فقہ یہ نہیں کہ کسی جزئیہ کے متعلق کتاب سے عبارت نکال کر
اُس کا لفظی ترجمہ کر لیا جائے، یوں تو ہر اعزازی ہر بدوی فقیہ ہوتا کہ ان کی مادری زبان عربی ہے
بلکہ فقہ بعد طاعت اصول مقررہ و ضوابط محرمہ و وجوہ تکلم و طرق لغاہم و تنقیح مناط و لحاظ انطباق
و مواضع یسر و احتیاط و تجنب تعریض و افراط و فرق روایات ظاہرہ و نادرہ و تمیز روایات عامہ و
ظاہرہ و منطوق و مفہوم و محتمل، قائلہ، جمہور و مرسل و مطلق و وزن الفاظ مغنی و تہریر و تہریر

ناقلین و معرفت عام و خاص و معادلات بلاد و اشخاص و حالی زمان و مکان و اقوال و اعمال و سلطان و
تخت و مصالح دین و دنیای مفسدین و علم و ہجو و تجرید و اسباب ترجیح و مناسبات توفیق و مدارک تطبیق
و مناسبات تخصیص و مناسبات تفسیر و مشارع قیود و شوارع مقصود و مجمع کلام و نقد مرام فہم مراد کا نام
ہے کہ نطق تام و اطلاع عام و نظر دقیق و فکر عمیق و طوس خدمت عظمیٰ و قمارست فن و تہذیب وانی و ذہین
صافی معتاد تحقیق ترویج توفیق کا کام ہے، اور حقیقت وہ نہیں مگر ایک نور کہ رب عز و جل بعض کرام سے
بندہ کے قلب میں القا فرماتا ہے،

وما یلقہا الا الذین صبروا وما یلقہا الا ذو حظ عظیم
اور یہ دولت نہیں ملی مگر صابروں کو اور اسے نہیں
پاتا مگر بڑے نصیب والا۔ (ت)

صد ہا مسائل میں اضطراب شدید نظر آتا ہے کہ نادانانہ دیکھ کر گھبرا جاتا ہے مگر صاحب توفیق جب ان میں نظر
کو جلاں دیتا اور دامن ائمہ کرام مضبوط تمام کر رہا دیکھ لیتا ہے توفیق ربانی ایک سرشت اس کے ہاتھ رکھتی
ہے جو ایک چٹا سا نچا ہر جاتا ہے کہ ہر فرع خود بخود اپنے محل پر چلتی ہے اور تمام تنافس کی بدیاں چھٹ کر
اصل مراد کی صاف شفاف چاندنی ملتی ہے اُس وقت کُل جاتا ہے کہ اقوال کی سخت مختلف نظر آتے تھے
حقیقت سب ایک ہی بات فرماتے ہیں ائمہ سلف و ائمہ معاصرین کی بکثرت نظیریں ملیں گی و اللہ الحمد
تحدیث بنعمۃ اللہ و ما توفیقی الا باللہ و صلی اللہ تعالیٰ علی من اٰمنا بعلمہ و ایدنا بنعمہ و
عن الہ و صحبہ و وارثہ وسلم آمین و الحمد للہ رب العالمین۔

(۱۳۷) [ت، اس مصالحت کی تین نظیریں] کیا کوئی ہندو زوار کھے گا کہ اُس کا شمار توڑ کر ٹوک کر نہا جائے
جس پر عام مسلمان اور گوشت کے ٹکڑے لے کر قصاب گزرا کریں اور اُس پر ایک چھٹی یا چھتا بنے وہ ہندو
کے قبضے میں رہے کیا وہ اسے زمین شوالہ پر اپنا قبضہ سمجھے گا کیا وہ اس کا دروائی کو حسب دلخواہ موجب
اطمینان اور اُس دن کو نہایت مسرت خیز اور ہندو دھرم کی تاریخ کا زریں دن اور ہر طرح اُس کا احترام
قائم رکھنا کہے گا لیکن ایک اسلامی عالم نے مسجد کے ساتھ یہ کارروائی کی اور اُس کی نسبت ان تمام
الفاظ سے مدح سرائی کی قاصد و ایاد الابرار۔

(۱۳۸) کیا اگر شوالہ کے ساتھ مسلمان ایسا کرتے تو گورنمنٹ اُن پر مداخلت مذہبی اور توہین مذہب کا جرم
قائم نہ کرتی ضرور کرتی، کیا گورنمنٹ اپنے لئے مذہبی دست اندازی و توہین مذہب جائز رکھتی ہے

ہرگز نہیں، مگر جب اسلامی عالم ہی اسے نہایت مسرت خیز اور ذریعہ وقار و احترام اسلام کا پورا اقیام کئے تو گورنمنٹ کی کیا خطا ہے۔

(۱۵) کیا اگر عالم کے مکان سکونت کے ساتھ یہ طریقہ برتا جائے کہ مکان کھود کر مسلمان یا ہندو متروک یا دھنجل بنالیں اور اُس پر چھت پاٹ کر ہوادار جھرو کے عالم کے بسنے کو دیں تو عالم ہندو یا مسلمانوں پر نا لشی نہ ہوگا کیا وہ اسے زمین مکان پر اپنا قبضہ قائم رہا سمجھے گا کیا وہ اسے اپنے حق میں دست اندازیِ خدائی نہ کہے گا، غاصتجو وایا ولی الا جہا۔

(۱۶) امور مصالحت میں دوسری بات یہ بتائی گئی ہے کہ کسی کو قیدیوں سے معافی مانگنے کی حاجت نہ ہو یہ امر ثابت نہ ہو کہ یہ لوگ مجرم تھے۔ لیکن اس مصالحت کے بعد جو ایڈریس پیش ہو، اُس کے لفظ یہ ہیں: ہم ان لوگوں کی کارروائی کو ملامت اور نفرت کی نظر سے دیکھتے ہیں جنہوں نے قانون کی خلاف ورزی کی۔ اگر قانون کی خلاف ورزی کرنے والا قانونی مجرم نہیں تو اور کون ہے۔ پھر گورنمنٹ کا جواب روزانہ سہدو ۱۶ اکتوبر میں یہ ہے، اب میں ان لوگوں کی نسبت کچھ کہنا چاہتا ہوں جنہوں نے ۳ اگست کو بلوہ کا ارتکاب کیا۔ اسی میں ہے، گورنمنٹ کا فرض تھا کہ قیدیوں پر مقدمہ چلائے اور انہیں سزا دے مگر وہ کافی سہولت پہنچے ہیں۔ اسی میں ہے، میں ان لوگوں پر بھی رحم کرتا ہوں جنہوں نے بلوہ کی اشتعال دی اور اس طرح سے اُس نقصان رسانی کے متحمل ہوئے جو اب تک ہو چکا ہے اور اس نے کسی خاص سلوک کے مستحق نہیں رہے۔ تو ضرور مجدد و سزاوار سزا اظہر کر کافی سزا بجائے کہ رحم کئے گئے نہ یہ کہ ان کو مجرم قرار ہی نہ دیا جائے۔

(۱۷) (ف) مصالحت مسجد سے دست برداری پر کی { امور مصالحت میں تیسری بات یہ ہے، گورنمنٹ مقدمات اٹھائے مسلمان مردہ کے لئے کوٹشاں دیں گے البتہ مقدمات دیگر امور کے متعلق کچھ نہ کریں گے۔ اس کا حاصل طرفین سے ترک مقدمات ہے مگر مسلمانوں کے لئے دعویٰ مسجد کا اشتقاق۔ یہاں دو قسم کے دعوے تھے، دعویٰ دیوانی دربارہ زمین مسجد کہ مسلمان کہتے دعویٰ فوجداری دربارہ بلوہ کہ گورنمنٹ کی طرف سے دارتھا مسلمانوں کو دعویٰ دوم میں اپنی ہی جان بچانے والی پڑی تھی نہ کہ وہ اُسے اس میں مدعی بنے، تو ادھر سے نہ تھا کہ دعویٰ مسجد اور مصالحت میں ضرور طرفین سے ترک مقدمات قرار پایا تو حاصل مصالحت صرف اتنا نکلا کہ گورنمنٹ قیدیوں کو چھوڑ دے مسلمان مسجد چھوڑتے ہیں، اسی سے زیادہ محض الفاظ ہیں کیا تو مخیلہ سے باہری نہ آئے یا زبان تک آکر نامقبول رہے، بہر حال ان کو یہ نہیں کہہ سکے کہ ان پر مصالحت کی، ولہذا بعد کی عمل کارروائیاں اطمینان کے جو شش اور خود عالم کی تقریریں جن کا

بیان اوپر جو اسباب استثنائے مذکور کی غلطی پر دلیل ہیں مائیس پر صلح ہوئی ہوتی تو، پنی مجلس مؤید الاسلام کا جلسہ خالص مسرت اور نہایت مسرت کا جلسہ نہ ہوتا بلکہ مسرت ماتم آمیز کا ایک آنکھ غبستی تو ایک روتی، یہ نہ کہا جاتا کہ مسلمانان ہند کو اطمینان اور دلچسپی نصیب ہوئی۔ بلکہ یوں کہا جاتا کہ مسلمانو! فرح میں تمہاری فتح ہوئی اور اصل ہنوز باقی ہے اٹھو اور اس کے لئے استہائی جائز کوششیں کرو۔

(۱۸) نیز اس کے غلط ہونے کی ایک کافی دلیل وہ ہے جو بارے سائل فاضل نے جواب استفتار سوم میں لکھا کہ گورنمنٹ نے قیدیوں کو بلا مقابلہ کسی امر کے چھوڑنا نہ چاہا بلکہ اس کو مشروہ کیا کہ مسلمان آئندہ عقیدت نہ چلائیں۔ دیکھئے اس میں استثناء نہیں۔

(۱۹) آگے گورنمنٹ کی دوسری شرط بتائی کہ مسلمان مسجد کی زمین پر بعینہ اُسی طریقہ کی عمارت نہ تعمیر کریں۔ یہاں نفی استثناء ہو گئی اگر مسلمانوں کو دعویٰ زمین کی اجازت رہتی اور ضرور ممکن کہ وہ ڈگری پلٹے تو بعینہ اسی طریقے کی عمارت بنانے سے کیوں ممنوع ہوتے اس کے صاف یہی معنی ہیں کہ ایسی عمارت بنا لو جس کی پخت سے کام نہ لو اور زمین پر دعویٰ نہ کرو۔

(۲۰) [ف] گورنمنٹ نے اسلام کو غلامہ دینا چاہا مگر مصالحت والوں نے روک دیا [جواب ایڈریس میں ہے مجھے پورے طور پر بھروسہ ہے کہ مسئلہ سب کا حوصلہ میں نے کیا ہے۔ اس سے سہ دستاں کی تمام مسلمان آبادی مطمئن ہو جائے گی۔ گورنمنٹ کے یہ الفاظ اور صلح میں اس قرار داد کا بیان کہ مسلمانوں کو اطمینان نہ ہوگا۔ وہ فوں ملکر دیکھتے صاف کھل جائے گا کہ وہ استثناء نہاں خانہ خیال ہی میں تھا، یا کہا اور منظر نہ ہوا لاجرم تمام زوائد چھٹ کر اصل بات نکل آتی جتنے پر عالم نے مصالحت ٹھہرائی کہ گورنمنٹ ہمارے آدمی چھوڑ دے ہم نے مسجد چھوڑ دی یہ وہی دلی کمزوری اور وہی سکیم کا تجربہ دیکھ کر بھی گورنمنٹ پر ضد اور جبر کی ہدگانی سے ناشستی ہوا حالانکہ یہ بالکل دوسرے تھا گورنمنٹ وہ فوں باتوں میں مسلمانوں کے صاف حوائج تھی قیدیوں کی رہائی کے لئے جواب ایڈریس کے وہ لفظ دیکھئے: میں خاص شلہ سے اس غرض سے کہاہوں تاکہ آپ کے واسطے پیغام امن لاؤں۔ آخر میں مکر رہے: میں کانپور اسی لئے آیا ہوں تاکہ پیغام امنی لاؤں۔ اور مسئلہ احترام مذہبی کے لئے وہ قیمتی اعادہ پڑھے: میرے لئے یہ بالکل غیر ضروری ہے کہ جو یقین میں نے کوئٹس کے اجلاس میں اس بارے میں دلائے ہیں کہ رعایا کے مذہبی عقائد کے متعلق گورنمنٹ کی پالیسی میں کوئی تغیر نہ ہوا اس کو دہراؤں اس لئے کہ آپ سب لوگ جانتے ہیں کہ یہ ایک قطعی بات ہے۔ یہ لفظ تو عام آزادی مذہبی کے متعلق تھے اور خاص مسئلہ مساجد کے متعلق نہیں، ممکن ہے کہ مٹھروں کی تعمیر مذہبی عمارتوں کے ساتھ مٹھرا کے لیکن آپ کو یقین رکھنا چاہئے کہ گورنمنٹ

کافی توجہ سے تمام مطالبات پر غور کرے گی اور ہمیشہ کوشش کرے گی کہ مسئلہ قنازہ اس طور حل کرے جو تمام اشخاص متعلقہ کے لئے قابلِ اطمینان ہو۔ ایسی صورت میں صرف اراذل سے فائدہ لینا اور امر و نہی کو وہی اصل مرام و خاص مسئلہ احترام اسلام تھا، یوں چھوڑ دینا کیونکر صواب ہو سکتا ہے، فساں اللہ العفو والرحمۃ۔

جواب استفسار دوم پر نظر

(۲۱) استفسار تو یہ تھا کہ جس امر پر صلح ہوئی وہ کس کی تجویز تھا۔ اس کا یہ جواب کیا ہوا کہ گورنمنٹ نے خود مصالحت کی خواہش کی اس امر پر کہ مقتضات اور دعاوی کے بارے میں کوئی سمجھوتا ہو جائے، کس نے پوچھا تھا کہ خواہش صلح کہ جس سے ہوئی اُس سمجھوتے ہی کو پوچھا تھا کہ کس کی رائے کا ایجاد تھا اس کا کچھ جواب نہ ہوا۔

(۲۲) [ف فیصلہ کانپور پر ایک نظر کار و بطیع] سائل فاضل نے اگرچہ جواب استفسار نہ دیا مگر خود عالم کی تقریر کے بعد ان "فیصلہ کانپور پر ایک نظر" جملہ رد و غیرہ میں چھپی وہ اس کے جواب کی کفیل ہے اُس میں صاف اعتراف ہے کہ جتن بنا کر اس پر قبضہ ملے اور زمین مسجد پر شُرک چلے گی تجویز خود عالم نے اپنی طرف سے پیش کی وہی منظور ہوئی اس تجویز کا حال اور معلوم ہو چکا، اور یہ بھی کہ خود عالم کو اس کا خلاف احکام اسلامیہ ہونا مسلم ہے مگر عالم کی تقریر نہ کر اس تجویز کی حالت اور بھی واضح کرتی ہے۔

[ف ، عالم کی پہلی تدبیر نامنظور شدہ اور اس کا صریح باطل و خلاف شرع ہونا] تقریر کا خلاصہ یہ ہے کہ عالم نے پہلے تو یہ تدبیر نکالی کہ اس زمین کو مسجد کا مہر بنادیں اور اس کے لئے مسجد کا دروازہ اس طرف نکالیں کہ اصل مہر مسلمانوں کے لئے ہو پھر زمین کوئی دوسرا بھی اس طرف سے اُس طرف گزر جائے تو ہم اُس کو مانع نہیں ضرورت کے وقت اجازت ہو سکتی ہے بشرطیکہ احترام اُس جُز کا مثل احترام دیگر اجزائے مسجد کے قائم رہے، اور غالباً اسی تمذد و احترام کے لئے یہ چاہا تھا کہ اس حصہ زمین کو شُرک سے مرتفع بنایا جائے یعنی تاکہ پیدل کے سوا اوروں کا گزرنہ ہو۔ اس تدبیر میں عالم کی نظر اُس مسئلہ پر تھی کہ راستہ جیب پیدل پر تنگی کرے تو بغیر دست مسجد میں ہو کر لوگ اُدھر سے اُدھر گزر سکتے ہیں یوں کہ مسجد بحال خود پر قرار رہے اس میں کوئی فرق اصل و نہ اس کے واسطے شرط ہے کہ یہ مسجد میں ہو کر کل جانے والے جنب و حائض و فحشاء نہ ہوں نہ اس میں جاؤں لیجائیں کہ مسجد میں ان کا جانا اور ان کا لے جانا حرام ہے۔

[ف ، مسئلہ عمر فی المسجد کی جلیل کمیت اور یہ کہ وہ سلطنت اسلامیہ کے ساتھ خاص ہے] اقول

یہ گزرا صالحہ مسلمانوں کے لئے ہے کہ مسجدوں سے کافروں کو کیا عطا کرے۔

الاتری الف تعلیمہم بانہما للمسلمین
کما فی الدر المختار وغیرہ من
معقدات الاسفاس۔
ان کا یہ علت بیان کرنا آپ نے نہ دیکھا کہ یہ مسلمانوں
کے لئے ہے، جیسا کہ در مختار وغیرہ معتبر کتب
میں ہے (ت)

مگر جبکہ راستہ پیدل پرتنگ ہے اور گزر کی حاجت کافر کو بھی ہے اور کافر ذمی بلکہ مستامن بھی تابع مسلم ہے
تو بالشیعہ فقہاء اسے بھی منع نہ کریں گے۔

وکرم من شئت یثبت ضمنا ولا یثبت
قصدا و هذا معنی قول العلماء
حق الکافر فطهر الحواب عما اعترض
به العلامة الطحطاوی علی جعله
غایة ولله الحمد ولا حاجة الی ما اجاب
به العلامة الشامی ولله الحمد
وطهر الحواب عما علی العلامة شیخی ما ذ
فی مجمع الانهر من المتعارضین
تعلیمہم بان کلیمہا للمسلمین و بیئت
قولہم حق الکافر ولله الحمد۔
کئی چیزیں ضمناً ثابت ہوتی اور قصداً ثابت نہیں
ہوتیں اور علماء کے قول (حتی الکافر) حتی کافر
کا یہی معنی ہے تو علامہ طحطاوی نے اس کو غایت
قرار دے کر جو اعتراض کیا ہے اس سے اس کا
جواب ظاہر ہو گیا، لہ الحمد، اور علامہ شامی
نے جو جواب دیا اس کی بھی حاجت نہ رہی و لہ
الحمد، میرا اس سے علم یہ بھی زادہ ہے مجمع الانهر
میں اپنے خیال سے فقہاء کرام کی تعلیل کردہ نوں مسلمانوں
کے لئے اور فقہاء کرام کے قول "حتی الکافر" میں جو
متعارض تھا اس کا جواب بھی ظاہر ہو گیا و لہ الحمد (ت)

مسئلہ قریب تک بجا و صحیح یا کم از کم ایک قول پر ٹھیک تھا مگر موقع سے اسے متعلق سمجھنے میں ایک دو
نہیں بکثرت خطائیں ہوئیں جن میں تین خرد عالم کے تین لفظوں سے ظاہر و مبہن اور ضحکا (۲) احترام (۳) ضرورت
ظاہر ہے کہ اگر یہ صورت ہوتی تو اولاً کفار کا گزر ہرگز ممکن نہ ہوتا بلکہ صارت جس کا انکار صریح مکارہ ہے
اور وہ نہ صرف اس عالم کے اقرار بلکہ یقیناً مراد علماء کے خلاف ہے، زمانہ اند میں مساجد تو مساجد دارالاسلام
کی سڑک یا افتادہ زمین ہی پر چلنے والا کافر نہ ہوتا مگر ذمی کہ مطیع اسلام ہے یا مستامن کہ سلطان اسلام
سے پناہ لے کر داخل ہوا، اور یہ دونوں تابع اسلام ہیں آخر نہ دیکھا کہ انہیں عبارات میں علمائے مساجد
کی طرح مطلق راستوں کو بھی مسلمانوں کے لئے بتایا کہ اور ہیں تو ضمنی و تابع ہیں۔

لے و لہ در مختار، کتاب الوقف ۳۸۲/۱ طحطاوی علی الدر المختار کتاب الوقف دار المعرفۃ بیروت ۵۳۳/۱
سے مجمع الانهر شرح ملتقى الأبحر کتاب الوقف محل اذ بنی مسجد دار احیاء التراث العربی بیروت ۴۴۸/۱

ثانیاً یہاں احترام ناممکن تھا جب وعائن کی ممانعت پر اصل اختیار نہ ہوتا خصوصاً کفار کو اجازت ہو کر اور اس ممانعت کو مسلمانوں کے ساتھ مخصوص کرنا محض ظلم ہے، صحیح یہ ہے کہ کفار بھی مکلف بالفروع ہیں۔ قال اللہ تعالیٰ،

یتساءلون عن المجرمین ۵ ماسلککم فی سقر ۵ قالوا لولیک من المصلحت ۵ ولولیک لظعم المسکین ۵ وکتا نخوض من الحائضین ۵ وکتا نکذب بیوم المدین ۵

پوچھتے ہیں مجرموں سے تمہیں کیا بات و دوزخ میں سے گئی، وہ بولے ہم نماز نہ پڑھتے تھے اور مسکین کو کھانا نہ دیتے تھے اور یہود و فکر والوں کے ساتھ یہود و فکری کرتے تھے اور ہم انصاف کے دن کو جھٹلاتے رہے (ت)

اور بالفرض وہ مکلف بالفروع نہ سہی ہم تو مکلف ہیں بحال جنابت و حیض مسجد میں جانا ضرور بیت اللہ کی بھڑستی اور دیوار ملک الملک طویلہ کی بے ادبی ہے تو ہمیں کیونکر روا ہو کہ ایسی شنیع تجویز خود پیش کریں اور بیت اللہ کی حرمت پامال کر لیں، جانور تو بالاجماع مکلف نہیں، کیا مسلمان کر رہا ہے کہ کتے یا سورت جگہ ناچھ نیچے یا محنوں کو مسجد میں جلا، کچھے اور حبکا بیٹھا دے کہ وہ تو مکلف ہی نہیں، عاشر حفظ مسجد پر یہ تو مکلف ہے اور ترک منع اس کا گناہ ہے کہ بے ادبی مسجد پر راضی ہو یا کم از کم ساکت رہے، حدیث میں ارشاد ہوا،

حبوا مساجدکم صبیانکم و مجانیتکم رواہ ابن ماجہ و عبد الرزاق عن واثلہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

اپنی مسجدوں کو بچوں اور دیوانوں سے بچو۔ (اسے ابن ماجہ اور عبد الرزاق نے واثلہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ ت)

جب احتمال بے ادبی پر غیر مکلفوں کو نہ ہو کنا خلاف حکم حدیث ہے تو مساجد کو بھڑستی یقینی کے لئے خود پیش کرنا کس درجہ جرم شنیع و ضعیف ہے۔

ثالثاً اس میں جانوروں کا نہ جانا بھی ہرگز نہ ہوتا اگرچہ کہ دیا جاتا کہ یہ پسیدل کے لئے ہے، مقہود و معروف یہ ہے کہ پختہ سڑک جسے گولا کتے ہیں اصالہً صرف بکھیر ٹمٹوں کے لئے بنی ہے اللہ اس کے پہلوؤں پر جوراہ پیادوں کے لئے چھڑی جاتی ہے بیل گاڑیوں، چکڑوں، گاسے بیلوں کے لئے

سنة القرآن الکریم ۴۴/۳۰ تا ۴۶

سنة سنن ابن ماجہ ابواب المساجد باب ما یکرہ فی المساجد ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۵۵

کے لئے وہی ہوتی ہے، ولہذا ان میں سے جو چیز سڑک پر چل رہی ہے اور کوئی گھئی آجائے تو ان سب کو اُسی پیادہ کی راہ میں ہٹنا ہوتا ہے ان کا استحقاق اسی میں سمجھا جاتا ہے اور معروف مثل مشروط ہے تو پیدل کے لئے کہنے کے یہ معنی ہیں کہ گھوڑا گاڑی کے سوا سب کے لئے ہے، آخر نہ دیکھیں کہ جب آپسے اس زمین کو سڑک سے کچھ مرتفع رکھنا چاہیے منظر نہ ہو کہ اس میں گاڑیوں کی ممانعت تھی اور چھت آٹھ فٹ بلند ٹھہری کہ پیادہ کی حاجت سے بہت زیادہ ہے، لطف یہ کہ آپسب بھی اسے زیر مسئلہ مذکورہ لانا چاہتے ہیں فاعتبروا یا اولی الابصار۔

رابعاً بغرض فلفظ اگرما لست ہوتی تو سواروں کے لئے مگر گائے، بکری، بھیر کے گلے کوڑے اینٹوں کے گدے نہ سوار ہیں نہ سوار ہی یہ قطعاً پیادہ ہی میں شامل رہتے۔
خاصاً یہ بھی نہ سہی پیادہ گوروں اور چٹھینوں کے کتوں کا استثنائے کیونکر ممکن تھا وہ تو ضرور پیادہ ہیں اور یہ ان کے دم کے ساتھ۔

سادساً جانے دو بھنگنیں کہ ٹوکے لئے نکلتی ہیں وہ تو ہر طرح پیادہ آدمی ہیں ان کی نعت کس گھر سے آتی، تو آفتاب سے زیادہ روشن کہ یہ مسئلہ صرف اسلامی سلطنت کے ساتھ خاص ہے جہاں کفار تابع مسلمین ہوتے ہیں اور جہاں ہر طرح ہم احترام مساجد قائم رہنے پر قادر ہیں غیر اسلامی عملہ آری میں اس کا اجرا خود اصل مسئلہ کا ابطال اور مسجدوں کی صریح بھجوتی وابتدال ہے۔

سابعاً یہاں ایک نکتہ جلیلہ و قبیحہ اور ہے جس پر مصلح نہیں جوتے مگر اہل توفیق و عابدین الغلوں (اور انھیں نہیں سمجھتے مگر علم واسلے۔ ت) وہ یہ کہ مسجد میں کسی امر کا جواز اور بات ہے اور اُس کا استحقاق اور۔ صورت مذکورہ علماء میں حکم جواز ہے نہ حکم استحقاق کہ مساجد تو جمیع حقوق عباد سے ہمیشہ کے لئے منزہ ہیں، قال اللہ تعالیٰ و ان المسجداً للہ (اللہ تعالیٰ نے فرمایا، اور یہ کہ مسجدیں اللہ ہی کی ہیں۔ ت) تو حکم صرف سلطنت اسلامیہ میں چل سکتا ہے غیر اسلامی سلطنت میں جو عمر بنایا جائیگا ضرور اس میں کفار خصوصاً حکام کا مردہ بطور دعویٰ و استحقاق چوکا اور یہ قطعی ابطال مسجدیت و ہتک حرمت اسلام و خلاف کلام ذی الجلال والا کرام ہے اگر یہ بغرض محال ہر طرح کا احترام قائم ہی رہے تو سلطنت غیر اسلامیہ کے لئے یہ مسئلہ قرار دینا صریح جہل و غیلم عظیم ہے انھیں سات وجوہ پر نظر فرماتے سے واضح ہو سکتا ہے کہ میں انی فی علی کا ترجمہ جان لینا فقہیت نہیں فقہیت چہیزہ دیگرست۔

ایں سعادت بزور بازو نیست تا نہ بخشہ خدا سے بخشندہ

(یہ سعادت زور بازو سے حاصل نہیں ہوتی جب تک عطا فرماتے دارِ مدد عطا نہ فرمائے)

تلاش [فت اور صورت کی بحث] اور ہی ضرورت تھی۔ اس کا حال ظاہر ہے کہ پہلے تو پہلے گاڑیوں کے لئے وسیع سڑک موجود ہے، علماء نے یہاں ہی ضرورت تحریر فرمائی ہے اور یہی حکم جواز فی نفسہ کا نہیں ہے، ضرورت اگر اور شرعی نہ یہاں متفقہ اس میں یہ صورت صادق، اس سے جواز شے فی نفسہ نہیں ہوتا دفع اثم ہوتا ہے۔ وہ بھی صرف غرہ سے، وہ بھی صرف وقت اکراہ، وہ بھی صرف اتنی بات پر جس پر اکراہ ہوا، اگر بعض اہام نے چلے تو ہی شارہ اللہ العزیز اس وقت ان مباحث جلیلہ کی تفصیل کر دی جاسے گی جس سے روشن ہو گا کہ یہاں ادعا سے ضرورت اگر اہل کینا جمل مشہد تھا، بالکل یہ تدبیر بھی محض باطل و ناصواب تھی اور اتنا خود عالم کو اسی تقریر میں اقرار ہے کہ ہدایت تنزل اور بقول ضعیف اور غلط کے طور پر صورت مجروح بنے بہ حال وہ بھی غبروں نے منظور نہ کی اس وقت عالم نے یہ دوسری تجویز نکالی جس پر تصفیہ ہوا کہ چتا مسجد اور زمین سڑک۔ تقریر نہ کر میں ہے، اس گفتگو میں تمام وقت صرف ہوئی مصالحت کی امید منقطع ہو گئی اس وقت میں نے یہ صورت پیش کی کہ سر دست ہم کو دلائل کی جست بر قبضہ دے دیں کہ ہم بنائیں۔ اس کے بعد ایک فقرہ دھوکا دینے والا ہے کہ اور زمین بھی دے دیں اس کو بھی ہم ہی بنائیں حسبِ قریب پانی بنانے کے واسطے عام ہے۔ اس کے یہ معنی نہیں کہ زمین ہم کو دے پس مل جائے ہم اس پہلی سی عمارت بنالیں، اسی سے آسان تر کہ تدبیر اول میں تھا وہ تو مجھ نے مانا نہیں اس کے بعد اس کے کہنے کی کیا گنجائش ہوتی اور کہا جاتا تو مانا کیوں جاتا اور یہ وہ کہا گیا جو مانا گیا کہ اس کی نسبت تقریر نہ کریں ہے، غرض کہ زمینوں و فعات حسبِ دلخواہ ملے ہو گئے پھر بارہوی گورنمنٹ اور دار پھانے کا ذکر کر کے کہا، اس کے بعد حوائی تجویز دی روزہ تیوں مقاصد ہمارے حاصل ہوئے۔ یعنی جواب ایڈریس ان کے مطابق ملا تو زمین دے دیں اس کو بھی ہم ہی بنائیں اس کے وہ معنی ہیں جو جواب ایڈریس میں ہے کہ متولیوں کو ایک چتا دار جواب بنالیں چاہیے اور ان عمارت کے نیچے بھی ایک گڑگاہ تعمیر کر لیں چاہئے جو میونسپل بورڈ کی مجوزہ بجائز کے میں مطابق ہے۔ غرض تجویز پیش کردہ عام کا یہ حاصل تھا کہ ہم کو ایک چتا بنالیں دیا جاسے جو مسجد ٹھہر کر ہمارے قبضہ میں رہے اور اس کے نیچے سڑک چلے اور یہ سعادت بھی جہیں کو بخش جاسے کہ زمین مسجد پر یہ سڑک ہم ہی تعمیر کریں جو بعد تجویز چوٹگی ہے۔

الف تجویز دوم کی شناعتیں [اس تجویز کا حال خود مجوزہ کا قابل بتا رہا ہے تدبیر اول کرنا منظور ہوئی اسے نہایت تنزل بنایا تھا اور نہایت کے بعد کوئی درجہ باقی نہیں رہتا تو یہ تجویز کہ اس سے بدرجہا کر کے کوئی ہے کسی تنزل پر بھی دائرہ حکم شرعی میں نہیں آسکتی بلکہ حکم کی صریح تبدیل ناقابل تاویل ہے۔

تدبیر اول کو بقول ضعیف کہا تھا تو اس کے لئے کوئی ضعیف روایت بھی نہیں محض باطل و ایجاد بندہ ہے تدبیر اول کو
مخلص کے طور پر کہا تھا تو یہ مخلص بھی نہیں بلکہ محسوس ہے یعنی مسجد کو ہتک حرمت کے لئے پھنسانا۔ اور تقریر
میں اقرار ہے کہ میں نے یہ صورت پیش کی۔ یہاں ہمارے استفسار دوم کا جواب نکلا، ایسی باطل و عرم
ہتک اسلام صورت اگر دوسرے پیش ہوتی اور عالم بلا جبر و اکراہ تمام اُسے تسلیم کر لیتا تو شرعاً سخت کبیرہ عظیمہ
شدیدہ کا مرتکب تھا نہ کہ خود اپنی تجویز سے ایسی صورت نکالنا اہل اُسے پیش کرنا اُس پر منظوری لینا اس کی شہادت
کا کیا، تدارک ہو، فسأل الله العفو والعافية۔

(۲۳) پھر یہ نہیں کہ عالم نے اُس وقت کم علی یا نا فہمی سے اس صورت کا باطل و خلاف شرع ہونا نہ سمجھا نہ دینی
اُس وقت مجوز جو پیشا نہیں بلکہ اُس وقت بھی حکم شرعی معلوم تھا تقریر مذکور میں اس تجویز کے پیش کرنے
سے پہلے کا بیان ہے کہ مسجد کے دیکھے اور وہاں کے احوال سننے سے تسلیم کر لیتا تھا کہ جزد و تدارک جزد و مسجد ہے
اس کے بعد مجھے مخلص نکالنا بہت دشوار ہو گیا میں ہرگز کسی طرح یہ نہیں کہہ سکتا کہ مسلمانوں کو کسی جزد و مسجد کو
کسی دوسرے مصروف میں لانا جائز ہے تو دیدہ و دانستہ ارتکاب ہوا۔

(۲۴) پھر یہی نہیں کہ اُسے صرف اتنی درجہ کا عوار جانا ہو بلکہ وہیں تقریر ہے کہ میں یقین کرتا ہوں کہ اس
جزد و کو اصل مسئلہ سے زیادہ اس کے حرار اہتمام بے اہم کر دیا اور یہ واقعہ پانچ ۳ اگست نے تو احترام اسلام
کا سوال پیدا کر دیا اور شعاب اسلام کے ہتک ہونے میں کسی کو بھی شبہ نہ رہا۔ یا رب یہاں تک جان کر پھر
ہتک اسلام کی آپ تجویز پیش کرنے کو کیا سمجھا چاہئے خاتما للہ و اتا الیہ من جہوں اس قول عالم کے معنی
یہ ہیں کہ ہتک حرمت مسجد ضرور ہتک شعاب اسلام ہے خصوصاً غیر مسلم سے خصوصاً حکومت کہ اس کا ہتک
حرمت اسلام ہونا خود ہی واضح تر ہے جسے واقعہ ۳ اگست نے سب پر ظاہر کر دیا۔ اس عبارت عالم کا
یہ مطلب ہے ورنہ اگر عالم کے نزدیک اصل معاملہ میں ہتک حرمت اسلام نہ تھی تو واقعہ ۳ اگست کو مخلص
رہنا سنے قانونی شکنی تھا اسے ہتک حرمت اسلام نہ کر دیتا۔ خانہ جنگی وغیرہ میں کتنے مسلمان ماخوذ و سزید
ہوتے ہیں اُسے کوئی ہتک حرمت اسلام نہیں سمجھتا کہ اصل معاملہ حرمت اسلام کا نہ تھا۔ عالم کا یہ قول
یا درکھنا چاہئے کہ خود اس کے منہ اُس کی کارروائی کا حاصل نکلتا ہے فسأل الله العفو والعافية۔

(۲۵) پھر یہ نہیں کہ عالم اُس وقت حالت اکراہ میں ہو کہ الا من اکرہ لا دقلیہ مطمئن بالایمان (مگر جو مجبور
کیا جائے اور اس کا دل ایمان پر جما ہوا ہو۔) سے فائدہ لے سکے وہ ابھی ابھی تدبیر اول پیش کر کے زیادہ
کے لئے صاف جواب دے چکا تھا تقریر مذکور میں ہے، میں نے صاف صاف کہہ دیا کہ احکام مذہبی میں کوئی

کچھ دخل نہیں دے سکتا حقیقت جس طرح وہ صدر کیا گیا ہے اسی طرح واپس کیا جائے نہایت تنزل صورت مجوزہ ہے اگر اس پر بھی رضامندی نہیں ہوتی پھر حکام کو اختیار ہے میں اس سے زیادہ کچھ نہیں کر سکتا ہوں۔ عالم کی اس تقریر کو ہمارے سائل فاضل نے جواب استفسار مختم میں یوں بیان کیا: نفعت لکم کے آثار میں اس نے صاف کہہ دیا کہ میرا کام مسئلہ بتا دینے کا ہے خدا کے گھر کا معاملہ ہے میرا گھر نہیں ہے جس طرح وہ چاہے اور اس کا حکم ہو بننا چاہئے نہ کہ جس طرح میں یا آپ چاہوں علماء کو جمع کرنا چاہئے مسلمانوں کو جس سے الطینان ہو وہ کرنا چاہئے۔ یہ تمام کلمات حق تھے انھیں کہہ کر پھر حق سے ایسے شدید ناحق کی طرف مددول کیوں ہوا اگر نہ مانتے اتنے ہی پر ختم کرنا فرض تھا نہ عالم پر الزام رہتا نہ معاملہ میں یہ سخت پیچ پڑتا، مگر مشیت آڑ سے آئی اور عالم سے جو نہ ہونا تھا ہوا، ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم۔

(۲۶) پھر اس سے بھی اشد ظلم یہ کہ اس حرام شرعی کو حسب دلخواہ اور نہایت مسرت خیز و موجب الطینان و لہجہ مسلمانان اور مسئلہ شرعیہ کی صورت سے بھی متراور اس کے دن کو اسلامی تاریخ کا زیریں دن کہا گیا اور خود شعاب اسلام کا ہتک بنا کر بقائے احترام اسلام کہا یہ باتیں بہت سخت تر ہیں فسأل اللہ العفو والعافیۃ۔

(۲۷) پھر اس کا یہ شدید ضرر تھا ضرر رہا بلکہ عام عوام مسلمین تک متعدي ہوا انھوں نے اس عالم ہی کے بھروسے حرام کو حلال، ماتم کو مسرت، ہتک حرمت اسلام کو اسلام کا احترام سمجھا۔

(۲۸) ان وجوہ نے معاملہ کی گتھی بہت کڑی کر دی اور اس نرے ذبانی بیان کو کہ مسلمانوں کو، طینان ہوگا موقع موقع کو نشان رہیں گے، کہ محض برائے لفظ تھا حرف غلط کر دیا مریض جب مرض کو شفا سمجھے پھر دوسرے علاج جنوں ہے۔

(۲۹) پھر اتنے ہی برس نہیں عکس وہ ہمیشہ کے لئے نظر ہو گیا اسلامی عالم جیسے قومی لیڈر اور گویا تمام مسلمانان ہند کا وکیل سمجھا گیا اس کی ایجاد کی ہوئی تجویز اس کی پیش کی ہوئی تجویز پھر گورنر جنرل کی منظوری پھر تمام اسلامی حلقوں میں اس پر اظہار مسرت و خوشی پھر عالم کا اسے اسلامی تاریخ میں درجین دن اور بقائے احترام اسلام اور موجب دلجمی و الطینان و نہایت مسرت خیز کہنا اسے پتھر کی ٹیکر کر گیا، مسجد کا کارٹر کوں ریلوں تھروں سے تصادم نہ کوئی نئی بات نہ کبھی منتہی جیسا کہ خود جواب ایڈریس میں مذکور ہے مگر اس پر کتنے طینان بخش وہ الفاظ گورنمنٹ تھے کہ گورنمنٹ ہمیشہ کوشش کرے گی کہ مسئلہ تنازعہ کو اس طور پر حل کرے جو تمام اشخاص متعلقہ کے لئے قابل الطینان ہو۔ عالم اور عوام کی ان کارروائیوں نے انھیں کتنے ہی برسے معنی کی طرف پھیر دیا انھوں نے چیخ و پکار اور جلسوں روشنیوں کی بھرمار سے بتا دیا کہ یہ صورت

ہمارے لئے نہایت قابل اطمینان ہے جب تصادم ہو مسجد میں توڑ کر ہوا پر کر دو اور پیچھے سرٹکیں ریلیں نہریں
 دوڑادو، بس مسئلہ اس طور پر حل ہو جائے گا جو تمام اشخاص متعلقہ کے لئے قابل اطمینان ہے، کیا عالم اور
 حوام کو کوئی منہ رہا ہے کہ اس وقت کچھ شکایت کریں یا چارہ جوئی کا نام لیں، کیا ان سے نہ کہا جائے گا کہ
 عقل کے ناخن لو یہ وہی تو نہایت مسرت خیز و موجب اطمینان و احترام اسلام اور اسلامی تاریخ کا زریں
 دن ہے جسے تم آپ پیش کر کے منظور کرا چکے ہو۔

(۳۰) پھر نرمی نظری نہیں بلکہ جو قانونی معاہدہ بنایا جاتا ہے اس کے لئے کافی مادہ ہے احترام مساجد
 کو یہی دفعہ بس ہوگی کہ ان کا زمین پر رکھنا کچھ ادب نہیں بلکہ چھتوں پر اٹھا کر سروں سے اونچی کر دی جائیں
 اور اصل مسجد یعنی زمین پر جو چاہیں بنائیں عالم و حوام اس اپنی ہی پیش کردہ پسندیدہ دفعہ کا دفعہ کہیں
 لائیں گے، افسوس کہ یہ شدید جنگ اسلام خود فرزند ان اسلام کے ہاتھوں ہو انا للہ وانا الیہ راجعون
 یہیں سے ظاہر ہوا کہ یہ جو بھلاو سے دیئے جاتے ہیں کہ ایک قلم قانون تحفظ معاہدہ کا بنایا جانا فستار
 دلوادیا گیا ہے جس سے حسب تصریح ہر اس متنازع فیہ حصے کا بھی مسلمانوں کے موافق ہونا متوقع ہے
 اور فیصلہ پر ایک نظر میں یہ تاکید نہ سمجھنا بتانا کہ اس کی تقریر میں احکام اسلامیہ کے احترام کو
 ہر طرح سے نظر رکھنا چاہئے، سب روغن قاز کی بھی وقعت ہمیں رکھتے، مانا کہ قانون ضرور بنے، مانا کہ
 تاکید حکم بیشک ہو مگر احترام کے معنی تو آپ نے بتا دیے کہ ہم اسے احترام اسلام کہتے ہیں جسے
 خود اپنے منہ سے جنگ حرمت اسلام کہہ چکے ہیں، بس اسی پر قانون خواہیجے اور اسی کی نسبت تاکید
 حکم تصور کیجئے صراحت

خویشی کردہ رعایا علاج خواہ

(اپنے کئے کا کوئی علاج نہیں)

یاد رہے! معنی خود اٹنے ٹھہرانا اور خالی لفظ پر حوام کو بھلانا کس لئے۔

(۳۱) {عذر بدتر از گناہ کے رد} طرفہ تر عذر بدتر از گناہ ٹھنٹے، تقریر مذکور میں ہے، میں نے
 اس لئے اس کو اپنی صورت مجوزہ (یعنی تدبیر اول نا منظور) سے بھی بہتر خیال کیا کہ تو عدیو سپلی
 سے ممکن ہے کہ ہم کو بہتر موقع اس کے حاصل کر لینے کا ہو۔ ایسے حرام و جنگ اسلام کو اپنے منہ
 پیش کر کے منظور کرنا اور اس امید پر ہم کو کہ ممکن ہے میونسپلٹی ہمیں واپس دے اُس کے از کتاب کی نہ صرف
 تجویز بلکہ تحسین کا موجب ٹھہرانا عجیب فہم حکم تازہ شریعت ہے۔ کیا جیسا کہ کہا جاتا اور مراسلات کا مرید وغیرہ
 میں بیان ہوا ہے، یہ میونسپلٹی وہ نہیں جس نے کثرت رائے کا بھی خیال نہ کیا اور مسجد کے خلاف ہی فیصلہ دیا۔

لا یلدغ المؤمن من جحر واحد مرتینؕ عرص ایک سوراخ سے دو بار نہیں ڈسا جاتا (ت)
خاص گورنمنٹ، کون گورنمنٹ وہ جس نے کہا میں تمہارے لئے پیام امن لایا ہوں وہ جس نے کہا
مذہبی باتوں کے متعلق وہی پالیسی ہے اس میں کوئی تغیر نہیں، وہ وہ جس نے کہا حقوق مساجد کا ہمیشہ
لحاظ رکھا جائیگا اور سب مسلمانوں کے اطمینان کے قابل فیصلہ کیا جائے گا اسے چھوڑ کر میونسپلٹی کی رحمت پر
بھروسہ کرنا وہاں اپنے منہ حرمت اسلامیہ کو پامال کرنے خود پیش کرنا اور اس کے ازالہ کی امید چوٹی سے رکھنا
کسی درجہ بد قسمتی ہے۔

(۳۲) میونسپلٹی اگر موافق بھی ہوتی تو فیصلہ خاص گورنمنٹ کے بعد اس سے نقص کی امید کتنی غلط ایسا ہے۔
(۳۳) بغرض غلط اگر میونسپلٹی آپ کو کچھ بھی دے کہ ہاں یہ زمین حاص مسجد کی ہے چوٹی کا اس پر کچھ
دعویٰ نہیں تو کیا وہ اس حکم حتیٰ گورنمنٹ کو بھی خسرو کر دے گی کہ یہ ضرور ہے کہ عام پبلک اور نمازی آئے
بلور ٹرک کے استعمال کرنے کے مجاز ہوں اور جب یہ برقرار رہا تو وہ کیا ہے جسے آپ میونسپلٹی سے حاصل
کر لیں گے جس کے سبب اس اپنے اقراری اشد حرام و ہتک اسلام کو زائل کر دیں گے۔
(۳۴) بغرض باطل یہ بھی ممکن ہے تو ایک امید موسم کے لئے، جس کا نہ وقوع معلوم نہ سال دس سال
مدت معلوم، اس وقت ایسا حرام آپ تجویز کرنا اس وقت حرام و ہتک کے لئے خود پیش کرنا کس
شریعت نے جائز کیا ہے۔

(۳۵) موہم ہونے کی یہ حالت ہے کہ خود بھی اس کے حصول پر اطمینان نہیں تقرر میں جہالت مذکور کے
متصل ہے اگر نہ ملا تو ہم مجبور ہیں ویسا ہی تصور کرینگے جیسا اس وقت دہلی کی جامع مسجد میں انگریزوں کو
جوتا پہنے آنے سے روک نہیں سکے۔ مجبور کس نے کیا، آپ تجویز نکالو، آپ پیش کرو، آپ منظور کرو، آپ
خوشیاں مناؤ، اور پھر مجبور کے مجبور۔ انگریزوں کا جوتا پہنے پھرنا اگر وہاں کے مسلمانوں کی خوشی سے ہے
تو ان پر بھی الزام ہے اگرچہ آپ پر اشد ہے کہ کہاں نا در آگاہ ہے ماسے کسی انگریز کا آنا اور کہاں یہ شبہ نہ
رو زکی پامالی، مگر بید متالی، اور اگر مسلمانوں نے اس کی اجازت نہ دی تو یہ آپ کی تو خود کردہ ہے
اس کا اس پر قیاس کیسا!

(۳۶) سب جاننے دیجئے امید و موہم و مغلون سب سے گزر کر بغرض محال میونسپلٹی سے اس کا استحصال

اور مردود، استعمال کا بالکل زوال سب قسمی و یقینی ٹھہرائیجے پھر الزام کیا دفع ہوا، کیا کوئی ٹھکانہ حلال ہو سکتا ہے جبکہ ایک زمانہ کے بعد اس کا زوال یقینی ہو یوں تو شراب و زنا بھی حلال ہو جائیں گے کہ ہمیشہ کے لئے نہ وہ مستقر نہ یہ مستقر، ولا حول ولا قوة الا بالله العلیٰ العظیم۔ یہ ہے وہ تقریر مسجد کانپور کے فیصلہ پر ایک فطسہ جس پر عوام کو وہ کچھ وثوق وہ کچھ ناز ہے واستغفر اللہ العظیم۔

الحمد للہ دو استفسار پیشین کے جواب میں یہی پختہ نظر میں کافی دوائی ہیں جن میں اس فیصلہ پر ایک نظر بھی پندرہ نظریں ہو گئیں، اور نہ صرف اسی قدر بلکہ مسند و فیصلہ کے پہلوؤں پر کافی روشنی پڑ گئی جس کے بعد عاقل کو اختیار حق و باطل کے لئے اسی شار اللہ العظیم زیادہ کی حاجت نہ رہی جواب باقی استفسار کا حال بھی یہیں سے مکمل کیا لہٰذا ان پر بالاجمال دوچار لفظ لکھ کر کلام تمام کریں و باللہ التوفیق۔

متعلق جواب استفسار سوم

اس کے فقرے فقرے کا رد اور گزر چکا، گورنمنٹ نے خود خواہش تصفیہ کی، بہت اچھا کیا، مگر تصفیہ میں یہ تجویز جو خود عالم کے اقرار سے حرام اور بلاشبہ جسک حرمت اسلام ہے، عالم نے آپ ہی پیش کی بہت بُرا کیا، پھر اُسے نہایت حسرت خیز و زاریوں اور رونا و بکا کے ساتھ رخصت کر لیا۔

(۳۷) [اُس تجویز نے کیا دیا اور کیا لیا اس کا موازنہ] نہ کہ قیدیوں کو بلا مقابلہ کسی امر کے قبول دینا چاہا، جواب ایڈریس میں کسی مقابلہ کا اشارہ تک نہیں لکھنے کے ایک انگریزی اخبار میں ہے کہ بلا شرط چھوڑا گیا، لیکن ہے کہ باجم خفیہ گفتگو میں ذکر شرط آیا ہوا اب سوال یہ ہے وہ شرط کیا تھی اور جزا کے ساتھ ہم قیمت کی یا بہت گراں، ہمارے سائل فاضل کا بیان ہے کہ جبکہ اس کو مشروط کیا کہ مسلمان آئندہ مقدمات چلائیں، یعنی زمین مسجد سے دست بردار ہو جائیں (دیکھو ہمارے رمانات میں نمبر ۲۰ تا ۲۱) اور مسجد کی زمین پر لینے، اسی طریقہ کی عمارت نہ تعمیر کریں یعنی جس سے وہ مسجد کے لئے محفوظ رہے اور مشرک کے کام میں نہ آ سکے ورنہ عمارت کی کسی حیثیت معینہ سے بحث کے کوئی معنی نہیں تو حاصل شرط مسجد کی مسجدیت کا ابطال اور اس کی زمین کا مشرک میں استعمال اور اس کی حرمت کا استغاط و ابتذال تھا، اسی کی پابندی سے عالم نے یہ اخیر ناشدنی تجویز نکالی جو منظور ہو کر نظیر ہو گئی اور جس نے ہمیشہ کے لئے تمام مساجد ہند کی حرمت بیخ ڈالی۔ اب اس کا اور جزا یعنی رہائی ملنا ان کا موازنہ کر لیجئے خاص اشخاص کی قید ضرر خاص تھا اور وہ بھی حسانی اور وہ بھی منقطع اور مساجد کی بیکری و ابطال مسجدیت اور اس کے خود پیش کرنے پر منظور کرانے پر اُن پر اظہار رضا و مسرت سے ہمیشہ کے لئے اُس کا نظیر بننا کتنا سخت ضرر عام تھا اور وہ بھی دینی اور وہ بھی مستقر، اسی کو عالم نے خود کہا تھا

کہ شمار اسلام کے ہتک جوئے میں کسی کو شہید نہ رہا، ایک مسجد کا ضرر ضرر عام ہے کہ مسجد عام مسلمانوں کی عبادت گاہ ہے نہ کسی خاص کی، اور ضرر عام ضرر خاص سے اقویٰ، اسکی پر مبنی ہے فتح القدر و بحر الرائق و درر و غرر و تنویر الابصار و در مختار و غیرہ ممتدات اسفار کا مسئلہ کہ مسجد صاف و بعید اسحق لہ جیل الخ (جب مسجد تنگ ہو جائے اور اس کے پہلو میں ایک شخص کی زمین ہو جب صرف نمازیوں پر جگہ کی تنگی ایسا ضرر مهم بھی گئی تو مسجد کی مسجدیت کا ابطال شمار اسلام کا وہ ہتک وابتہال اور پھر نہ ایک مسجد کے بلکہ قاعدہ مستقرہ مساجد کیلئے کس درجہ اشد و اشنع ضرر عام مسلمین و صرف نفس اسلام و دین ہے عقل و فعل و عرف و شرع کا قاعدہ تو وہ تھا کہ ضرر عام سے بچنے کو ضرر خاص کا تحمل کرتے ہیں، اشتباہ و النظائر میں ہے:

یتحمل الصور الخاص لا جمل دفع الصور عام ضرر سے بچنے کے لئے خاص ضرر کو اپنا یا
العامة (ت) جاسکتا ہے۔

یہاں چند روزہ ضعیف ضرر خاص چند اشخاص سے بچنے کو اتنا عظیم ضرر عام و اضرار اسلام مسترد و نام گوارا کیا، اب سوا اس کے کیا کہنے کہ یلیت قومی یصلون (کسی طرح میری قوم جاتی۔ ت)

(۳۸) عزم و خصوص ضرر سے قطع نظر آخر اتنا تو عالم کو بھی اقرار ہے کہ اس میں ہتک حرمت اسلام ہے پھر کون سی شریعت ہے کہ بعض اشخاص کو نیکہ سب سے بڑا اسنے کے لئے مسجد میں بیٹھ چڑھانا اور ان کی حرمتیں پامال کرنا اور اُنس پامالی کو بغیر مستقر بنانا حلال ہے، زید کا باپ بیمار تھا اور بھائی کا زکام، ایک بڑا ڈاکٹر جس کے ہاتھ میں اللہ عزوجل نے اُن بیماریوں کا یقینی علاج رکھا تھا دُور سے اُسے سن کر آیا اور آیا بھی کیسا یہ کہتا آیا میں تمہارے لئے پیام شفا لایا ہوں اور خاص تصریحاً براہ و پدر و دونوں کا نام لے کر کہا کہ اُسے بھی دوا دوں گا اور اس کا بھی خاص توجہ سے پرہیز کیا تا کہ بخش معالجہ کروں گا، با اینہم رید نے اپنے دم خواہ کسی کپور ڈر کے کہنے سے یہ خیال دل میں پکایا کہ باپ جیت تک زندہ ہے بھائی کو دوا نہ دی جاسکتی، لہذا بھائی کا زکام جانے کے لئے باپ کو قتل کر دیا، ایسی صورت کو کیا کہیں گے، یا نہ سہی یہی فرض کر لیجئے کہ ڈاکٹر نے وہ کچھ کہہ کر خود ہی بھائی کے علاج کو باپ کی موت پر مشروط کر دیا، کیا اس صورت میں بھائی کا

فتح القدر کتاب الوقف فصل اخف المسجداً بحکام مکتبہ نوریہ رضویہ سکمر ۲۳۵/۵

بحر الرائق - فصل فی احکام المسجد ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۲۵۵/۵

الدرر الحکام شرح غرر الاحکام کتاب الوقف مطبعة احمد کمال ۱۳۶/۲

الاشباہ والنظائر الفی الاول تیسرے محفل ضرر الخاص لاجل دفع ضرر العام ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۱۲۱/۱

سہ القرآن الحکیم ۲۶/۳۶

زکام کھونے کو باپ کا قتل روا ہے۔

(۲۹۱) استفسار یہ تھا کہ طرم شرط پر چھوٹے یا بلا شرط جس کا یہ جواب دیا گیا، بلکہ سوال یہ تھا کہ ان کی آزادی کے بعد اور کیا منازعت رہ گئی تھی جسے عالم نے قطع کیا اور کیونکر قطع کی، یہاں بھی بعض اصحاب نے استفسار کیا کہ دیکھ کر کہا تھا کہ ان کی حکمت سمجھ میں نہ آئی کس کس غرض سے یہ امور دریافت کئے ہیں ہمارے استفسار دوم کی حکمت اور پر معلوم ہو چکی، اس سوم کا فائدہ یہ تھا کہ یہاں وہ ہی نزاعیں تھیں، گورنمنٹ کا طرموں پر دعویٰ، مسلمانوں کا زمین مسجد پر دعویٰ۔ گورنمنٹ نے عالم سے مصالحت کی، مصالحت ایک طرف تو تھی نہیں اور رہائی ملے ان کوئی فعل مشترک نہ تھا کہ فریقین نے کیا اور طریقوں سے قطع نزاع متحقق ہوا، وہ آتہا فعل گورنمنٹ تھا کہ خود ہی وہ اسے بجالائی اور اپنی طرف سے قطع نزاع کی، اس کے بعد دوسری نزاع کیا تھی کہ دوسرے قطع کی گئی، لاجرم اس کا جواب یہی تھا کہ گورنمنٹ نے قیدی چھوڑے مسلمانوں نے مسجد چھوڑی، ولہذا سائل فاضل نے استفسار دوم کی طرح سوم کے جواب سے بھی پہلو تہی کی اور وہ زائد بات دیکھ کر اس گون مبہم پر قناعت فرمائی کہ گورنمنٹ اور مسلمانوں سے مقدمات اور اس کے ضمن میں باہم کشیدگی و منازعت تھی جس کو عالم نے قطع کر دیا۔ سوال تھا منازعت کیا تھی کیونکر قطع کی؟ جواب ہوا کہ تھی اور قطع کی غرض یہاں کے بعض اصحاب فائدہ استفسار سے سمجھیں مگر سائل فاضل سے خوب سمجھ اور اپنی اعتیاد کا حق ادا کیا۔

متعلق جواب استفسار چہارم

قبضہ کی کافی بحث اور گزری کہ زمین پر قبضہ دینا نہ ٹھہرا بلکہ ہوا پر۔

(۴۰) [نظم حصول قبضہ کا رد] رہا مبروں کا کہنا ہم عبادت کی اجازت دیں گے جو قانوناً و عرفاً قبضہ ہے اگرچہ گورنر جنرل لفظ قبضہ کو اپنی زبان سے نہ کہیں، شرعاً راستہ پر چھٹا نکالنے چھٹا پانٹنے کا ہر شخص کو اختیار ہے اگر کوچہ غیر نافذ ہو تو سب اہل کوچہ کی اجازت سے، اور شارع عام ہو تو سلطان کی اجازت سے بلکہ بلا اجازت سلطان بھی نکالنے سے گنہگار نہ ہوگا اگرچہ مخالفت کے بعد اتار دینا واجب ہوگا، عالمگیری میں ہے،

اب اراد احداث الظلة في سكة غير نافذة يعتبر فيه الاذن من اهل السكة واهل يباح احداث الظلة على طريق العامة ذكر الطحاوي انه يباح ولا يانثم قبل امت يحاصمه

اگر کوئی بندگی میں چھتہ بنانا چاہے تو گلی والوں کی اجازت معتبر ہوگی اور کیا شارع عام پر کوئی چھتہ بنا سکتا ہے، تو امام طحاوی نے مباح کہا ہے اور اس وقت تک گنہگار نہ ہوگا جب تک کوئی مخالفت نہ کرے اور مخالفت کے

احد و بعد المحاصیة لا یباح الاحداث
و الاستفاح و یأثم بترك الظلمة
كذا فی الفصول العمدیة . و لیس
لاحد من اهل الدرب السدی
هو غیر ما فذات یتسرع کنیف و
لا میزایا الا باذن جمیع اهل الدرب
اضر ذلك بهم اولم یضرب هکذا
فی الخلاصة .

بعد نہ بنانا مباح ہوگا اور نہ ہی اس سے استفادہ
جائز ہوگا اور اس کو باقی رکھنے سے گزگار
ہوگا ، جیسا کہ فصول عمادیہ میں ہے ، اور
کسی کو تنگ بندگی میں کوڑا ڈالنا ہو پر نالہ
لگانا گل والوں کی اجازت کے بغیر جب نہ نہیں
خواہ گل والوں کو ضرر ہو یا نہ ہو ، خلاصہ
میں یوں ہی ہے ۔ (ت)

اور غالباً انگریزی قانون میں بھی جوگی کی اجازت سے ایسا ہو سکتا ہے اسے کوئی غافل رام یا سڑک کی
زمین پر قبضہ نہ کیے گا اور دُور کیوں جائے بکھنوں میں بام نشینان بازار کی کثرت سُنی جاتی ہے شرعاً عرفاً
قانوناً کسی طرح وہ دکانوں پر قابض نہیں۔

(۴۱) جواب ایڈریس کا وہ جملہ کہ میں اس کو کچھ دقیقہ و اہم نہیں خیالی کرتا کہ زمین کس کے قبضہ میں رہے گی
اس کے سمجھنے میں بہت غلطی کی گئی بحث قبضہ واقع نہیں یعنی فصول ہے اس کی دو صورتیں ہیں ایک یہ
کہ قبضہ کسی خاص کا ہو اس سے ہیں غرض نہیں ۔ دوسرے یہ کہ ہم کسی خاص قبضہ کو ہرگز نہ دیکھیں گے
لہذا اس کی بحث فصول ہے ، وہ بات کہ اگرچہ گورنر جنرل لفظ قبضہ کو اپنی زبان سے نہ کہیں معنی اول بتاتی ہے
حالانکہ مراد قطعاً معنی ثانی میں ہے کہ اس کے متصل ہی جواب ایڈریس میں ہے مگر یہ ضروری ہے کہ عام
پبلک اور نمازی اسے بطور سڑک کے استعمال کرنے کے مجاز ہوں یعنی قبضہ عام ہونا ضروری ہے خصوصیت
کی بحث لا یعنی ہے ، تو ذکر نفی قبضہ کو نفی ذکر قبضہ پر حمل کرنا صریح مغالطہ یا کھلی غلطی ہے ۔ غیر متعین نہ
صاف صاف کہہ دیا کہ یہی قبضہ ہے یعنی اور میں نے مان لیا کہ سائبہ مرادف موجب ہے ایسا قبضہ عالم
صاحب یا کوئی مسلمان غیر صاحب اپنے گھر کے لئے بھی گوارا کریں گے یا یہ خاص اللہ عز و جل سائبہ کے
گھر کے لئے ہے غرض کہ قبضہ خود غیر متعین کی زبان سے طے کر لیا۔ جی نہیں بلکہ خود اپنی زبان سے قبضہ کا
قضیہ طے کر دیا کہ چھت ہماری اور مسجد کی زمین پر سڑک جاری ، لاحول ولا قسوة الا باللہ العلی
العظیم۔

متعلق جواب استفسار پنجم

(۴۲) [مصالحات اس پر کی کہ مسجد مسجد کیا بلکہ وقف بھی نہ ٹھہرے] عالم کی پیش کردہ دوسری تجویز جس پر فیصلہ ہوا تقریر مذکور عالم میں صرف ان لفظوں سے ہے، اس وقت میں نے یہ صورت پیش کی کہ سر دست ہم کو دلائل کی چھت پر قبضہ دے دیں، اس میں کہیں کسی کی ملک نہ ہونے کا تذکرہ نہیں مگر سائل نے اسے ان لفظوں سے بیان کیا تھا کہ بعد رد و قدرح عالم کی رائے سے سطر پایا ہے کہ سر دست ملک اس زمین پر کسی کی ثابت نہ کی جائے کیونکہ مسلمانوں کے نزدیک یہ وقف ہے قبضہ زمین پر مسلمانوں کا دئی جائے اس پر یہ استفسار غم تھا کہ یہ کسی کی ملک ثابت ہونے کی قرار داد صرف عالم کے متخیلہ میں رہا یا بالاطاق فریقین ملے ہوا اس کا یہ جواب ہے کہ زمین کی ملکیت گورنمنٹ اپنی ہی سمجھتی تھی مگر اسے عالم نے صاف کہہ دیا اور کہلایا کہ ملک وقف میں کسی کے لئے نہیں ہوتی اسی واسطے ہم اپنے لئے بھی ثابت کرنے کے درپے نہیں۔ اس جواب میں بہت غلط بحث ہے ملک کا اطلاق دو معنی پر آتا ہے اول اختصاص مانع کہ ابتداء اس کے لئے قدرت تصرف شرعی ثابت کرے اور اس کے غیر کو یہ اس کی اجازت کے تصرف سے مانع ہو جیسے زید کا مکان زید کی ملک ہے، ثانی تصرف میں ہے،

الملک هو قدرۃ یشبہا الشمس ابتداء ۱
على التصرف فخرج نحو الوکیل به
اشباه میں ہے،

وعرفه في الحادى القدس
بانه الاحتصاص الحاجز
اور عادی قدسی نے اس کی تعریف یوں کی ہے وہ
اختصاص جو دوسرے کی مداخلت سے مانع ہوتا ہے

بایں معنی تمام اوقاف علی الصیغ المفقیہ اور خصوصاً مساجد باجماع امت اللہ عزوجل کے سوا
کسی کی ملک نہیں قال اللہ تعالیٰ وان المسجد لله (اللہ تعالیٰ نے فرمایا، اور یہ کہ مسجدیں اللہ ہی
کی ہیں۔ ت) دوم بمعنی قدرت تصرف شرعی۔ عیالہ میں ہے، الملک هو القدرۃ على

لے فتح القیر کتاب المیراج مکتبہ خیرہ رضویہ سکس
لے الاشباہ والنظائر الفن الثالث القول فی الملک اداره القرآن کراچی
لے القرآن کریم ۱۸/۷۲

اور اب یہ کہنا ضرور صحیح ہے کہ چنانچہ گورنمنٹ نے ایسا ہی کیا۔

متعلق جواب استفسار ششم

(۴۴) یہاں سر دست کے معنی جس حکمت کے لئے دریافت کئے تھے وہ کارگر ہوئی بتانا پڑا کہ سر دست کے معنی غیر متعینہ سے صاف کہہ دئے گئے کہ ہم تخلیص شرکت مردہ کے لئے ہمیشہ چارہ جوئی کرتے رہیں گے، یعنی اُس وقت ہماری یا مسجد کی ملک ثابت ہو جانے لگی فی الحال کسی کی نہ رکھو تو صاف کھل گیا کہ ملک سے وہی معنی مراد لے کر اصطلاح قانون ہے یا معنی وہم بہر حال مطلب یہ ہوا کہ فی الحال زمین مسجد کو وقف نہ ٹھہرایا جائے آئندہ ہم کوشش کریں گے کہ وقف قرار پائے ایک اسلامی عالم کہ الہی گھر کی حمایت کو چلا ہوا اُس کے لئے اس سے زیادہ شلیع بات اور کیا ہوگی کہ اپنے منہ سے مسجد درکنار سر سے سے فی الحال اُسے وقف ہی نہ ٹھہرانے کی تجویز پیش کرے۔ رہی آئندہ کی کوشش اس کا محصل حال اور گزر را کہ یہ محض نہانخانہ خیال میں رہا یا کہا اور منظور نہ ہوا اس کا قرار داد ہرگز نہ ہوا، اور جو کچھ برائے حق تھا تصفیہ ہوتے ہی اسے خود فسخ و مفسوخ کر دیا اور اُس کا خیال تک مسلمانوں کے دلوں سے چھل ڈالنے کا پورا دم لیا ماعتہ و انا دلی الانصاف۔ غیر متعینہ نے یہ بھی صاف صاف کہہ دیا کہ جب قانون بن جائے گا تو خواہ خواہ یہ سنسلائی ملے ہو جائے گا۔ جی مسئلہ تو ابھی ملے ہوگی اور وہی قانون کے لئے مادہ ہو گیا دیکھو نمبر ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲ اس وقت اس خواہش کو پورا نہیں کر سکتے یعنی مسجد کو مسجد باقائے طاق وقف بھی نہیں مان سکتے۔ یہ سبہ جو عالم نے ملے کیا ہے، خاتما لله وانا الیہ راجعون۔

متعلق جواب استفسار ہفتم

(۴۵) (یہ مصالحت ایک شخصی کارروائی ہے اور اس کے روشن ثبوت [یہاں تک بعض استفساروں کے منشا کو سائل فاضل نے سمجھ لیا اور جواب سے اعراض یا ابہام کی طرف مدول کیا جیسے استفسار دوم و سوم اور باقی میں جواب صحیح کی راہ ہی نہ تھی اُن میں طریق اعتدال لیا اور بن نہ پڑا۔ اس ہفتم میں بظاہر منشا سوال خیالی میں نہ آیا، فشا یہ تھا کہ عالم نے جس بات پر فیصلہ کیا قطعاً اُسی کے اقرار سے خلاف احکام و ہنگام حرمت اسلام ہے۔ اب الزام کے لئے تین صورتیں ہیں: ایک معافی وہ صورت جبر و اکراہ شرعی ہے، یہ استفسار کی شش اول تھی کہ عالم کو گورنمنٹ نے حکماً مجبور کیا۔ دوم اشتراک کہ الزام تمام ہے مگر نہ صرف عالم بلکہ مسلمانان ذی تعلق پر جبکہ انہوں نے اس کارروائی کے لئے عالم کو وکیل بنا کر بھیج دیا دوسری شش تھی کہ یا

مسلمانوں نے اپنی طرف سے مامور کیا اور اس میں عالم کا فہم یہ تھا کہ اگرچہ کبیرہ شدید واقعہ ہوا مگر اوروں کو عالم پر سخت سنجیدگی سے لے کر (جی کی شکایت اس سوال کے ساتھ خط میں آئی) موقع نہ ہو گا کہ وہ خود بھی اسی بلا میں مبتلا ہیں۔ سو ہم عالم و من موعود کا انفراد اور اضرار اسلام میں استبداد، یہ قیصری شہوت تھی کہ یا وہ بطور خود گیا، اس کے جواب میں دو شش اخیر کی صراحت اور اول کی ضمنی نفی کی کہ عالم کو عام مسلمانوں نے طلب نہ کیا نہ وہ از خود گیا بلکہ مقدمہ کا پورے کے کارکنوں نے باصرار بلایا، یہاں سے ظاہر کہ وہ کارکن عام مسلمانوں کے صحیح نائب منصب نہ تھے نہ ان کا بلانا عام مسلمانوں کا طلب کرنا کیوں نہ ہو تا اور جب ایسے نہ تھے اور معاملہ عام مسلمانوں کا تھا ذکر تنہا ان خاص کا، تو عام کے بلائے پر جان عام کا قائم مقام کیونکر کر دے گا، تو مال وہی ہو کر خود گیا۔

(۴۶) بالفرض وہ کارکن عام مسلمین کے صحیح قائم مقام تھے یا خود عام مسلمانوں نے عالم کو بھیجا تو کیا انہوں نے کہہ دیا تھا کہ اصل معاملہ پر پانی پھیر دینا فیصلہ پر ایک نظر میں مسلمانوں سے گفتگو اور عالموں سے مشورہ تک تو صرف تدبیر اول تھی یہ مجھے ذراوں نے اسی کے لئے بھیجا تھا جب مجھ نے اسے نامسور کیا عالم کی وکالت ختم ہو چکی اُسے اپنی رائے سے ایسی تدبیر عوام و خلافت احکام و جنگ اسلام نکالنے اور اُسے مسلمانوں کے سر ڈالنے کا کیا اختیار تھا، لاجرم اشتراک ہرگز نہیں جہد اسرار اسلام میں استبداد ہے پھر ملامت مسلمانان کی شکایت کیوں ہے

تنکی المحب و تشکوہی ظالمۃ کالقوس قصبی الہامیا وھی مرنان

(محب کو جاک کرتی ہے اور شکایت کرتی ہے حالانکہ خود ظالم ہے مکان کی طرح کتیر جاکیں اور نہ جھٹکے)

(۴۷) عالم نے خود مجھ سے یہ کہہ کر میرا کام مسئلہ بتا دینے کا ہے خدا کے گھر کا معاملہ ہے میرا گھر نہیں اور تقریر عالم میں ہے احکام مذہبی میں کچھ نہیں دخل دے سکتا اگر رضا مندی نہیں ہوتی حکام کو اختیار ہے میں اس سے زیادہ کچھ نہیں کر سکتا، اپنی وکالت کو ختم کر دیا تھا، پھر خود رائی کا اُسے کیا اختیار تھا اس کا اندر یہ بتایا ہے کہ مگر مجھ متعین نے کہا ہم کو تمہاری رائے پر اعتماد ہے ہم علماء کی مجلس جمع نہ کریں گے تم اپنی رائے کہہ دو۔ الحمد للہ ظاہر ہو گیا کہ اب یہاں سے عام مسلمانوں کا دلیل نہ تھا بلکہ فریق ثانی کا جس نے اس پر اعتماد کیا، تو اس کی یہ کارروائی ہرگز مسلمانوں کی نہیں ٹھہر سکتی بلکہ ایک وکیل گورنمنٹ بلکہ ایک وکیل ممبر کی کارروائی ہے جس کا اثر صرف ممبر کی ذات تک محدود ہے۔

(۴۸) علماء سے مشورہ نہ لینے کو مجھ کے سر دکھا جاتا ہے مگر فیصلہ پر ایک نظر کی تقریر تو صاف کہہ رہی ہے کہ عالم خود ہی اس سے باز رہا اور بالتصداس سے انحراف اور اپنی ہی رائے پر توکل کیا تقریر مذکور میں ہے

میں نے چاہا کہ عام طور پر علماء سے مشورہ لوں مگر مجھے اختلافے راز کی ذمہ داری اس سے مانع ہوئی اپنا ذاتی خانگی معاملہ ہوتا تو ایک بات تھی عام مسلمانوں کا معاملہ اور انھیں سے اخفاء گورنمنٹ کا اگر کوئی راز تھا تو کیا ضرور تھا کہ گورنمنٹ کا نام لیا جاتا اس کا کوئی خفیہ ارادہ ظاہر کیا جاتا دربارہ مسئلہ علماء سے استشارہ کہ غفلان صورت کا کیا حکم ہے کون سا افشا نے راز تھا شرعی مسئلہ اور خاص حرمت اسلام سے متعلق اور عام مسلمانوں سے اس کا تعلق اور راز کی کوٹھری میں بند۔ بھلا اللہ یہ تو صاف ہو گیا کہ یہ صرف ایک شخص کی شخصی کارروائی ہے جس میں عام مسلمان شریک نہ علماء کو خبر، ایسی کارروائی جس قابل ہے ظاہر ہے۔

(۴۹) آگے نمبر کا قول لکھا ہم بالکل گفتگو منقطع کرتے ہیں اور صرف ایک گھنٹے کی مہلت ہے یہاں یہ بتایا جاتا ہے کہ جلدی کی اور مہلت نہ دی اور گھبرا لیا اس لئے ہم نے مسجد نہ ایک مسجد بلکہ ہندوستان کی سب مسجدیں نذر کر دیں، اس عذر کی خوبی ظاہر ہے نزاع میں فریق ثانی سب کچھ کرتا ہے گھبرا لینے پر گھبرا جانے والوں پر مہلت کے جواب میں کیوں نہ انھیں الفاظ کا اعادہ کیا جس کا کہنا پہلے بتایا جاتا ہے کہ میرے گھر کا معاملہ نہیں میں تنہا کچھ نہیں کہہ سکتا علماء و مسلمین سے مشورہ لینے کے لئے کافی مہلت ملا ضرور ہے ورنہ گورنمنٹ کو اختیار ہے میں اس سے زیادہ کچھ نہیں کر سکتا، یہ کہہ کر دیکھا تو ہوتا کہ آشتی خواہ گورنمنٹ کیا کہتی حرمت اسلام کسی برقرار رہتی، حفظ حقوق مذہب میں گورنمنٹ کی نام بدل پالیسی کیا کچھ آئے پہنچاتی، وہ امن جس کا پیام ہی ملے کہ گورنمنٹ کا آنا ہوا تھا کیسا کچھ مبارک رنگ دکھائی، اسی لئے تو حدیث میں ارشاد ہوا،

الثانی من الرحمن والعجلۃ من الشیطان۔ تاخیر رحمان کی طرف سے ہوتی ہے اور عجلت الشیطان کی طرف سے، اللہ تعالیٰ غالب ہو گا رک رک کر۔

والعیاذ باللہ العزیز المستعان۔

اس کے بعد جو کچھ کہا گیا اس کے فقرے فقرے کا رد اوپر آ گیا وہ اللہ التوفیق۔
(۵۰) غرض الزامات شرعیہ قطعاً یقیناً قائم ہیں اور شدت قائم، کبار رشیدیہ عہدہ کے ارتکاب قطعاً لازم ہیں اور بقوت لازم۔ اس سب پر ظلم بر ظلم برائت کی فکر کاوش اور اس کارروائی ہنگامت اسلام کو صحیح و صواب بنانے کی کوشش ہے حاشا حق طلبی کی یہ راہ نہیں ہے

دائم نرمی کج ہے اسے پشت براہ کیں راہ کہ تو میری یہ انگشت است

(اسے مسافر مجھے معلوم ہے کہ تو کعبہ نہیں پہنچے گا کیونکہ جس راستہ پر تو چل رہا ہے وہ انگلستان کا ہے)

فسأل اللہ العفو والعافیۃ۔

بلکہ سبیل نجات اس میں منحصر کہ

اَوَّلًا عالم اور جو مسلم اس کا رروائی میں شریک تھے سب اس شنیع و محنت فطیع کبیرہ خیرہ
عبد با حرام و ہتک حرمت اسلام سے بصدق دل توبہ کریں رب المساجد جل جلالہ کے حضور خاک مذلت پرناک
رگڑیں اپنے سروں پر خاک اُڑائیں، سر پر ہند بادل گریاں و چشم بریاں اُس کے حبیب قریب صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم کا دامن پکڑ کر دست ضراعت پھیلائیں اور ہر ایک کہ: اللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَتُوْبُ اِلَیْکَ مِنْہَا لَا اَسْتَجِیْبُ
اِلَیْہَا اَبَدًا اَللّٰہی اُمیں اُن تمام حرکات شنیعہ سے تیری طرف توبہ کرتا ہوں اب ایسا نہ کروں گا۔
ثانیًا بکثرت اخباروں اشتہاروں میں صاف صاف بتا دے کہ اپنے جرائم کا اعتراف اور اپنی
توبہ اور اُس کا رروائی کی شناخت کی خوب اشاعت کریں کہ جس طرح عالم کے اعتماد پر عوام میں سکی خولی کا
دُور (شور) ہند کے گوشہ گوشہ میں مچائیوں ہی بچہ بچہ کے کان تک عالم کی توبہ اور اس کی شناخت کا اعلان
پہنچے، حدیث میں ارشاد ہوا:

اِذَا عَلِمْتَ سَيِّئَةً فَاحْدِثْ عِنْدَهَا تَوْبَةً
السِّرُّ بِالْسِرِّ وَالْعَلَانِيَةُ بِالْعَلَانِيَةِ
مسوۃ الامام احمد فی کتاب الزہد
والطبرانی فی الکبیر والبیہقی فی الشعب
بسند حسن جید عن معاذ بن جبل
رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن النبی صلی
اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔
جب توبہ کرے تو اسی وقت توبہ کر، مخفی کی مخفی
اور علانیہ کی علانیہ۔ اس کو امام احمد نے کتاب
الزہد میں اور طبرانی نے کبیر میں اور بیہقی نے
شعب الایمان میں حسن جید سند کے ساتھ صحیح
معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے انھوں نے
نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے بیان
کیا۔ (ت)

ثالثًا گورنمنٹ کو جو ایسا عظیم مسئلہ غلط یا در کیا ہے جس سے ہمیشہ کے لئے مسجدوں کو سخت
خطرہ کا سامنا ہے اپنی تمام ہستی ساری حیثیت پوری کوشش بکلیں طاقت اُس کے رفع میں صرف
کریں اور شرعی دلائل، فقہی مسائل، ائمہ کے ارشاد، علماء کے فتاویٰ جیش از بیش جمع کر کے یقین دلاویں
کہ وہ کارروائی جو پہلے ہم نے بتائی محض باطل و حرام و ہتک حرمت اسلام حتیٰ کسی مسجد کی کوئی زمین
ہرگز ہرگز راستہ، سڑک، ریل، نہر غرض کسی دوسرے کام کے لئے نہیں کی جاسکتی، مسجد حقیقہً زمین کا نام ہے

چھت اس کا بدل نہیں ہو سکتی نہ ہرگز کسی دوسری زمین یا دشت لاکھ روپے کی قیمت خواہ کسی شے سے اُس کا بدلہ لیا ہو سکے، اگر ایسا نہ کیا تو یہ مسجد اور اس کے سوا جب کبھی کسی مسجد کو عالم اور اس کے ساتھی مسلمانوں کی اس کارروائی سے مدد نہ پہنچے گا ہمیشہ ہمیشہ تا بقائے دنیا اس کی ایک ایک ہجرتی کارروائی گناہ عظیم اُن کے نامہ اعمال میں ثبت ہو کرے گا اللہ کی پناہ اُس حالت سے کہ قبر میں ہڈیاں بھی نہ رہیں اور ہر ہر لمحہ پر من اظلم ممن منع مسجد اللہ ان ینذکر اس سے بڑھ کر ظالم کون جو اللہ کی مسجدوں کو روکے ان میں نام خدا لے جلنے سے اور ان کی ویرانی فیہا اسعہ وسعی فی خرابیہا۔
میں کوشش کرے (ت)

کا وبال عظیم دنیا سے قبر اور قبر سے حشر تک پھیلنا چھوڑے، اور یہ عذر مسموع نہ ہو گا کہ ہیں اس کام کے لئے آدمی نہیں ملے جیسا کہ یہاں خط میں لکھ کر بھیجا کام آپ کا بگڑا ہوا ہے آپ پر اُس کی تلافی فرض ہے اگرچہ کوئی ساتھ نہ دے بگاڑنے کو آپ تھے بنانے کو کوئی اور آئے، اُس وقت کا استبداد کہ نہ علما سے پوچھنا مسلمانوں سے کہنا اب بھی کام میں لائیے اور اپنی عاقبت بنائیے اور خدمت کعبہ کی الٹی باٹلی مٹا کر سیدھی دکھائیے، راہ یہ ہے اور توفیق اللہ عزوجل کی طرف سے، ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم۔ اس میں اپنی ذلت نہ سمجھئے اللہ عزوجل کے نزدیک عزت کہ اُس کی طرف رجوع کئے اُس کے گھر کی ہجرتی کرانے سے باز آئے، وہ فرماتا ہے، لم یصلوا علی ما فعلوا و هم یعلمون (اور اپنے کئے پر جان بوجھ کر اڑنے جائیں) مسلمانوں کے نزدیک عزت کہ اُن کے دین پر تعدی چھوڑی حفظ حقوق مذہب کی طرف باگ موڑی گورنمنٹ کے نزدیک عزت کہ ایسی عظیم حرمت اسلام کی پامالی جو اُس کی نامہ بدل پالیسی کے بالکل خلاف اس کے مسترودوں کے بالکل مناقض سیاست کروڑ روپے کا دل دکھانے والی روش برطانیہ کو مذہبی دست اندازی کا عیب لگانے والی تھی اٹھادی اور جرات غلط باور کرائی تھی حق و انصاف سے بدلوادی والا مرہید اللہ ولا حول ولا قوۃ الا باللہ (معاذ اللہ تعالیٰ کے دستِ تقدیر میں لا حول ولا قوۃ الا باللہ) میں ان صاحبوں خصوصاً اپنے قدیمی دوست عالم کو اللہ عزوجل کی پناہ دیتا ہوں اس سے کہ اُنھیں بات کی صحیح الٹی راہ دکھائے معاذ اللہ اخذتہ العزۃ بالانتم (اسے اور خدمت چھوڑے گناہ کی ت) کی شامت آؤے آئے، اور اگر خدا نہ کر دے ایسا ہو تو علما پر فرض ہے کہ اُس کارروائی کا خلاف شرع و مضر اسلام ہونا دلائل ساطعہ سے

واضح کریں اور ہم خلاف کاروبار بائع فرمائیں، اسلامی اخباروں پر فرض ہے کہ اُن تحریرات علماء کو نہایت کثرت اہتمام سے شائع کریں، ایک ایک گوشہ میں اُن کی آواز پہنچائیں، اسلامی انجمنوں پر فرض ہے کہ اُن کی تائید میں جلسے کریں بکثرت ریزولیوشن پاس کریں گورنمنٹ کو اُن کی اطلاع دیں، مسلمان اہل و احکام و اہل و جاہست پر فرض ہے کہ گورنمنٹ کو اس طرف پے در پے توجہ دلائیں، مسلمان قانون پیشہ صاحبوں پر فرض ہے کہ اس کے استغاثے فتنی کو پہنچائیں، غرض ہر طبقہ کے مسلمانوں پر فرض ہے کہ اپنے منصب کے لائق اس میں سعی جمیل بجالائیں، اور جتنے مکان اتحک جائز کوششیں کر کے اپنی مساجد کو بحیر متی سے بچائیں، ایسا کر دے گے تو ضرور حضرت عزت عز جلالہ سے ان شاء اللہ التقیر المستعان کامیاب ہر گے دنیا میں سرخرو آخرت میں شاب ہر گے کہ وہ فرماتا ہے،

وكان حقاً علينا نصر المؤمنين، ان الله لا يضيع اجر المحسنين۔ اور ہمارے ذمہ کرم پر ہے مسلمانوں کی مدد فرمانا، بیشک اللہ نیکوں کا اجر ضائع نہیں کرتا۔ (ت)

والحمد لله رب العالمين، وصلى الله تعالى وبارك وسلم على سيدنا و مولانا و ملجائنا و
ما و لنا محمد و آله و صحبه و ابنته و حوزة اجمعين آمين، و الله تعالى اعلم و علّمه



جل مجد اسم و احکم

کتب عبد المذنب احمد رضا البدریلو

عن عنہ بحمد النبی الامی

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم